

لہذا دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر دھاکہ ۲

فون نمبر دارالعلوم ۲

مامنامہ الحق اکوٹہ خٹک

مارچ - ۱۹۷۳ء

صفر - ۱۳۹۳ھ

جلد نمبر ۸

شمارہ نمبر ۶

مید
صحیح الحق

اس شمارے میں

۲	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ	نقش آغاز — قوی پہلی میں سجدہ دستور پر تقریر
۱۳	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ	ارکان دستور ساز اسمبلی سے اپیل
۱۴	علامہ شمس الحق انصاری، مولانا اظہر علی مشرقی پاکستان	میسوری علمی و مطالعاتی زندگی
۱۷	قاری محمد طیب قاسمی مدظلہ	شان رسالت
۲۲	قاری فیوض الرحمان ایم اے	تذکرہ اساتذہ دارالعلوم حقانیہ
۳۰	جناب اختر راہتی ایم اے	چاڈ کے مسلمان
۴۲	سلیم الحق	دنیا کی مرزائی آبادی
۳۶	ڈاکٹر تنزیل الرحمان	مسلمان کی تعریف
۴۰	جناب منظر عباسی ایم اے	جمہوریت کیا ہے؟
۴۸	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مدظلہ	تبرکات و نواہد (غیر مطبوعہ مخطوط)
۵۳	جناب اختر راہتی ایم اے	تعارف و تبصرہ کتب
۵۷	دقائق المدارس	نتائج امتحان دفتار المدارس العربیہ
۶۱	ادارہ	درود الوفا الصغریٰ السعدی

ناشر: صحیح الحق استاد دارالعلوم حقانیہ ————— مقام اشاعت: دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوٹہ خٹک
طابع: منظور عالم پریس پشاور ————— پرنٹر محمد شریف ————— کتابت: اصغر حسن

غزنی و مشرقی پاکستان سے سالانہ ۸ روپے، فی پرچہ ۵ روپے، غیر مالک بحری ڈاک ایک پونڈ ہوائی ڈاک دو پونڈ

مسودہ دستور پر

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ

کی تقریر

۲۷ فروری ۱۹۷۳ء کی شام کو قومی اسمبلی میں مسودہ دستور پر عام بحث کے دوران شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مہتمم دارالعلوم حقانیہ نے جو تقریر ارشاد فرمائی اسے ہم اسمبلی سیکرٹریٹ کی رپورٹنگ کی مدد سے یہاں پیش کر رہے ہیں۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

جناب سپیکر صاحب! مجوزہ دستور کا جو مسودہ ہے اس کے متعلق مختصراً کچھ عرض کرنے سے پہلے اتنی گزارش ہے کہ کسی ملک کا آئین اس ملک کی موت و حیات کا مسئلہ ہوتا ہے۔ آئین کے ذریعہ دستور کا مسئلہ بر ذاتی اور سیاسی افراد کے حقوق و رعایا کے حقوق، باشندگان ملک کے مفادات، مفاد سے بالاتر ہے۔ اور حکومت کی بالادستی وغیرہ تمام امور کا تعین ہو جاتا ہے۔ تو دستور نہ کسی فرد کا مسئلہ ہے نہ کسی جماعت کا نہ کسی خاص شہر یا مخصوص دیہات کا مسئلہ ہے نہ کسی ایک صوبے کا بلکہ یہ کل قوم اور ملک کا مسئلہ ہے۔ تمام پاکستانی قوم کا مسئلہ ہے۔ اس لئے گزارش یہ ہے کہ اس مسئلہ پر نہایت تحمل اور تدبیر سے غور کیا جائے۔ اس کے لئے مناسب تضام قائم کرنے کی ضرورت ہے۔ اور ایوان ملک میں روایتی کشیدگی نہ ہونی چاہئے۔ آپس کی مفاہمت اور محبت کی صورت میں پورے دستور کی نہ فحاشت پر غور ہو سکتا ہے۔

میرے مہتمم حقانی جوتی صاحب! جناب عبدالحق جوتی نے اس سے قبل تقریر کی تھی (نے بہت ہی اچھے الفاظ میں بعض چیزوں کی نشاندہی کی ہے کہ اس وقت جو تضام پیدا کی گئی ہے۔ کوشش یہ ہونی چاہئے کہ جو تضام اس سے بدل جائے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ آئین کی ہر دفعہ پر نہایت ٹھنڈے

دل سے غم کیا جاسکے گا۔ یہ تو قہیدی طور پر گزشتہ تھی جو میں نے پیش کی۔

پاکستان سوشلزم کیلئے تو نہیں بنا | دستور کے متعلق یہاں یہ کہا گیا ہے کہ ہمارا دستور سوشلزم کے اصولوں پر ہوگا۔ (ایک مقرر سے نوک جھونک کے دوران بعض اراکین نے کچھ اس قسم کے الفاظ کہے تھے)۔ اس لئے کہ ہمارے منشور میں یہ چیز واضح طور پر موجود ہے، تو میں آپ سے یہ عرض کروں گا کہ سوشلزم تو نعرہ ہے چیلنج پارٹی کا۔ اور دستور کسی ایک پارٹی کے لئے نہیں بن رہا ہے بلکہ یہ پورے پاکستان کے لئے بن رہا ہے جس کے باشندے یہ کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور دوسری طرف آپ سوشلزم کی بنیاد رکھ رہے ہیں تاکہ رفتہ رفتہ یہ ملک پورے طور پر اشتراکی بن جائے ان سے میں پوچھتا ہوں کہ یہ آئین پورے پاکستان کے لئے بن رہا ہے اسے ہم پاکستانی قوم کے لئے بنا رہے ہیں یا کسی پارٹی کے لئے۔

یہ آئین نہ میری جماعت (جمعیت العلماء اسلام) کا ہے نہ چیلنج پارٹی کا، نہ فیشنل عوامی پارٹی یا مسلم لیگ کا ہے بلکہ پوری مسلمان قوم کے لئے ہے۔ اس کے بعد یہ کہنا کہ چونکہ ہماری پارٹی کا منشور یہی سوشلزم ہے۔ اس لئے ہم اپنے منشور کے مطابق آئین بنائیں گے تو میری رائے میں یہ بڑی زیادتی ہوگی۔

قیام پاکستان کی بنیاد اسلام | میں آپ سے یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جس وقت کہ بڑے صغیر کی تقسیم ہو رہی تھی اس وقت میں ہندوستان میں تھا۔ یورپی کے مسلمان بہار کے مسلمان سی پی کے مسلمان ان سب مخالفت کے مسلمانوں سے میری ملاقاتیں ہوتی تھیں۔ اور قائد اعظم بھی وہاں تشریف لاتے تھے ان مسلمانوں سے سب دریافت کیا جاتا کہ تم تو اقلیتی صوبوں کے مسلمان ہو تمہارے لئے پاکستان بننے میں کیا فائدہ ہو گا تم تو ذلیل ہو جاؤ گے۔ تو مجھے خوب یاد ہے کہ وہ جو چھ سات کروڑ مسلمان موجود ہیں۔ انہوں نے اس کا یہ جواب دیا کہ ہم سب کچھ چاہتے ہیں مگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ اکثریت کے صوبوں میں پاکستان کی شکل میں اسلام کا غبار بلند ہو، جہاں اسلامی معاشرہ ہو، اسلامی تمدن ہو، جہاں اسلامی معیشت ہو۔ مگر یہ چیزیں حاصل ہوتی ہیں جیسا کہ قائد اعظم کہتے ہیں تو ہماری یہ جانی اور مالی قربانیاں یہ سب کچھ اسلام کے قیام و بقا کی خاطر کوئی اہمیت نہیں رکھتی ہیں۔ اور جب اس قربانی کے صلہ میں وہاں پر اسلامی نظام قائم ہو جائے تو ہمیں قیمت وصول ہو جائے گی۔

مجھے یہ بات خوب یاد ہے کہ قائد اعظم سے جب یہ پوچھا گیا کہ آپ جو پاکستان بنا رہے ہیں وہ علاقہ تو مسلمانوں کی اکثریت کا ہے۔ لہذا یہ اقلیت داسے علاقے کے مسلمان کیا کریں گے تو

ایک دفعہ ان کی زبان سے یہ نکلا کہ میں ان کا جنازہ اسلام کے لئے پڑھ چکا ہوں۔ حقیقت یہ ہے اور سچی بات یہ ہے کہ ہم ان کا جنازہ پڑھ چکے ہیں اور ہم نے یہ سمجھ لیا تھا کہ اس کے بدلے ہم کو اسلامی نظام مل جائے گا۔ لیکن یہ بڑی انوس کی بات ہے کہ آج ہم یہ سوچ رہے ہیں کہ ہمارے دستور میں سوشلزم ہو۔ کیا پاکستان سوشلزم کے لئے بنا تھا؟ اگر پاکستان سوشلزم کے لئے بنا تھا تو پھر ہزاروں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں مسلمانوں کو غلام بنانے کی کیا ضرورت تھی اور ہزاروں آدمی بوقت اور شہید ہوئے اور عورتوں کی عصمتیں غیر محفوظ ہوئیں۔ پھر اس کی کیا ضرورت تھی؟ کیا یہ سب کچھ سوشلزم کے لئے بنا تھا۔ یہ مقصد تو متحدہ ہندوستان میں بھی حاصل ہو سکتا تھا۔

اسلام سرکاری مذہب کی دفعہ اور اسکے تقاضے | ہمارے اس دستور میں ایک دل خوش کن بات یہ ہے کہ اسلام پاکستان کا سرکاری مذہب ہوگا۔ میرے ایک بھائی (چوہدری غفور الہی صاحب) نے آج کے اجلاس میں ایک جملہ کہا تھا کہ اس دفعہ کی کیا ضرورت تھی اور اس کا کیا فائدہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب ہم یہ تسلیم کر لیں اور تجویز کریں کہ یہاں کا مذہب سرکاری سطح پر اسلام ہوگا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اب اسے کل کا کل اسلام نافذ کرنا ہوگا۔ مذہب کا معنی ہے طریقہ، راستہ، کسی طریقہ پر چلنا تو حکومت کس طریقہ پر چلے گی؟ اسلام کے طریقہ پر چلے گی یا کسی اور طریقہ پر۔ یعنی ہمارے چلنے کا ہماری زندگی کا ہمارے طرز حکومت کا ہماری پالیسی کا جو راستہ ہوگا وہ کیا ہوگا؟ آیا وہ اسلامی ہوگا یا غیر اسلامی تو اب اس دفعہ کے شامل ہونے کی وجہ سے بڑا فائدہ ہوگا کہ اب یہ سب کچھ اسلام کے مطابق ہوگا اس عنوان کا یہی تقاضا ہوگا کہ ہمارے چلنے کا راستہ اسلام کے مطابق ہوگا اور دیکھتے ہیں جن ملکوں میں ان کے اپنے نظریات کے مطابق حکومتیں ہیں جیسے روس میں اشتراکیت کا نظام ہے۔ اور وہ سرکاری سطح پر ہے تو وہاں تمام ملک میں کوئی شخص ایسی تقریر نہیں کر سکتا جو اشتراکیت کے خلاف ہو وہاں کوئی سرمایہ دارانہ نظام کی بات نہیں کی جاسکتی۔ سرمایہ داری کی تبلیغ نہیں ہو سکتی۔ کیوں؟ اس لئے کہ وہاں اشتراکیت حکومتی سطح پر ہے۔ تو یہ ایک بڑی اچھی بات ہے۔ اور بڑی اچھی تجویز ہے کہ پاکستان کا سرکاری مذہب اسلام ہوگا۔ تو میں یہ عرض کروں گا کہ یہ عنوان ہے تو بڑا خوش آئند لیکن اس عنوان پر اکتفا نہیں ہونا چاہئے بلکہ ہمیں مسئلہ ہے دل سے عزم کرنا ہوگا اور فیصلہ کرنا ہوگا کہ ہمارے ملک میں لادینی نظام ہوگا یا اسلام کا نظام۔ ہے۔؟ ظاہر بات ہے کہ ہم سب مسلمان ہیں اور ہم میں سے کوئی شخص لادینی نظام کو نہیں چاہتا ہم جب دینی نظام چاہتے ہیں جس کا عنوان یہ ہے۔ لکسہ سرکاری مذہب اسلام ہوگا۔ تو اس کا تقاضا یہ بھی ہے کہ ہمارے ملک میں اگر کوئی تبلیغ اگر کوئی

تقریر یا تحریر سرکاری مذہب کے خلاف ہوگی تو وہ شخص باغی شمار کیا جائے گا۔ تو سبھی اس اچھی بات پر یہ کہنا ہے کہ آیا صرف نام کا ہمارا سرکاری مذہب اسلام ہوگا صرف کافی ہوگا نہیں بلکہ عملاً بھی۔ تو بتائیں اہل اس کے تقاضوں کو پورا کرنا ہوگا۔

اسلامی کونسل کی حقیقت | اسلام کے تقاضے کیا ہیں؟ ان پر بھی غور کرنا ہے۔ صرف اسلامی نام رکھ دینے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ اسکی صورت یہ ہے۔ کہ آئین کی دفعہ ۲۲۷ سے پورے دوازدوں کے ذریعہ اسلام کے خلاف قوانین بننے کے راستے بند کئے جائیں۔ دفعہ ۲۲۷ میں ہے اس ملک میں کوئی قانون اسلام اور قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنے گا۔ کیا اس کے مجوزہ طریق کار کے مطابق یہ مقصد حاصل کیا جاسکتا ہے؟ اس کے لئے اچھی دفعات کو موثر بنانا ہوگا۔ اسے اس طرح مضبوط کرنا ہوگا کہ قرار کے راستے بند ہو سکیں پورے دوازدوں کی گنجائش نہ رہے۔ مجھے ان دفعات کے متعلق یہ عرض کرنا ہے کہ جب ہم یہ کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کوئی قانون کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہوگا۔ تو اگر کسی صوبائی یا مرکزی ایوان میں ایسا کوئی قانون بن جائے جو قرآن و سنت کے خلاف ہے تو کیا حوام کو اس ملک کے باشندوں کو یہ حق ہوگا کہ اسے عدالت میں چیلنج کر سکیں اور وہاں یہ کہا جاسکے کہ قرآن و سنت ہے۔ تو اس آئین کی رو سے اسے کالعدم قرار دیا جائے یہ ضمانت دی جائے کہ کوئی قانون اگر خلاف قرآن و سنت اس ملک میں بنا، تو اس کی پارہ جوتی کے لئے ہم عدالت تک جاسکیں اور اسے ہائی کورٹ یا سپریم کورٹ میں کالعدم قرار دیا جاسکے لیکن موجودہ آئین میں یہ تحفظ نہیں دیا گیا ہے۔ زیادہ حقیرانہ پیرا چیری کا ہے۔ اس میں یہ تو کہا گیا ہے کہ اگر کوئی قانون اسمبلی میں پیش ہو تو اس کے لئے ہم ایک اسلامی کونسل بنائیں گے اگر متنازعہ قانون ہو تو ہم اسلامی نظریات کے اس کونسل کے پاس اس قانون کو بھیجیں گے تو اسلامی کونسل کے سلسلہ میں چند باتیں ضروری ہیں۔

ایک تو یہ کہ جو اسلامی کونسل اس سورہ میں تجویز کیا گیا ہے۔ اس کے افراد زیادہ سے زیادہ ۱۵ ہو سکتے ہیں، جن میں دو بیچ ہوں گے چار علماء دین ہوں گے۔ اب یہ اسلامی کونسل جو ان قوانین کا فیصلہ کرے گی۔ اور وہ یہ کہ آیا یہ اسلامی قوانین میں یا نہیں تو ظاہر بات ہے کہ اس کے اسلامی ہونے نہ ہونے کا فیصلہ تو وہ کر سکتا ہے جو اسلام کا ماہر ہو۔ لیکن جیسا کہ اس میں کہا گیا ہے کہ اس کونسل میں ۱۵ ارکان ہوں گے جن میں سے دو ہائی کورٹ کے بیچ ہوں گے جو انگریزی قوانین کے ماہر ہوں گے۔ اور چار علماء ہوں گے اور باقی کے متعلق کچھ نہیں ذکر کہ وہ کون ہوں گے تو دیکھنے کی بات یہ ہے کہ

اکثریت کمزور کی ہوگی۔

عبداللہ عبداللہ صاحب:۔ مولانا چاہتے ہیں، کم از کم چار علماء ارکان لکھا ہے۔

مولانا عبداللہ صاحب:۔ بہر تقدیر اسکی حد متعین ہونی چاہئے کہ کونسل کی اکثریت علماء ارکان کی ہوگی۔ چونکہ ہم مسلمان ہیں، اللہ ہم دل سے ارادہ کئے ہوئے ہیں کہ اس ملک میں اسلامی قانون رائج کیا جائے تو کم سے کم یہ تو کیا جائے جیسے اگر اسمبلی کو کوئی فنی مسئلہ پیش ہوتا ہے تو اس کے لئے فنی ماہرین سے رجوع کیا جاتا ہے کہ تمہاری اس بارہ میں کیا رائے ہے۔ اسی طرح یہاں بھی کونسل کے ممبران کی اکثریت ماہرین دین یعنی علماء کی ہونی چاہئے۔ اگر یہ چیز اس میں رکھ دی جائے۔

ڈپٹی اسپیکر:۔ علماء کم از کم چار ہیں۔ (زیادہ کی بھی گنجائش ہے۔)

مولانا عبداللہ صاحب:۔ باقی کی تعداد معلوم ہونا چاہئے جو کونسل کے اندر اس کی مخالفت نہ کریں۔ ممکن ہے کہ اگر ارکان اسکی مخالفت کریں غلط فیصلہ کریں تو اکثریت کی بنیاد پر وہ علماء کی رائے کو مسترد کر دیں گے۔

پیر آئین میں یہ ہے کہ گورنر صدر یا اسمبلی یہ کہے کہ فلاں قانون اسلامی کونسل کے پاس مشورہ کیلئے بھیجا جائے تو اسے بھیجا جائے گا۔ لیکن اگر فرض کیجئے کہ صدر یا گورنر یا اسمبلی نے اسے ضروری نہ سمجھا تو وہ کونسل کے پاس نہیں جائے گا۔ اللہ اس پر اسمبلی ہی میں فیصلہ ہوگا۔ اور قانون وضع کر لیا جائے گا۔ اللہ اگر اسمبلی کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا تو فیصلہ اسمبلی کی اکثریت پر ہوگا۔ اللہ اسمبلی کی اکثریت اگر یہ کہے کہ ہم اسے اسلامی کونسل میں نہیں پہنچانا چاہتے تو اقلیت میں جو لوگ ہیں، وہ کہہ نہیں کر سکیں گے ایسی صورت میں۔۔۔۔۔

ڈاکٹر مبشر حسن:۔ جناب اسلامی کونسل کے پاس ایوان بھی بھیج سکتا ہے۔ گورنر بھی اور صدر بھی بھیج سکتا ہے۔

مولانا عبداللہ صاحب:۔ تو بہر حال ایوان کے بھیجنے کی صحت میں تو اکثریت کے اعتبار سے ہوگا۔ اور اگر اکثریت نہ بھیجنا چاہے تو معاملہ یہیں رہے گا۔ اور ممکن ہے ایوان خلافت دین فیصلہ کر دے۔ دوسری بات یہ ہے کہ فرض کیجئے کہ گورنر صاحب نے صدر صاحب نے یا اسمبلی نے اسلامی کونسل کے پاس مشورہ کے لئے کوئی قانون بھیج کر معلوم کرنا چاہا کہ یہ خلافت قرآن و سنت ہے یا نہیں ہے؟ تو وہاں تو بھیج دیا گیا مگر یہاں مسودہ میں ہے کہ اگر اسمبلی یا حکومت سمجھتی ہے۔ مفاد عامہ کی خاطر۔ تو جواب آنے سے قبل ایوان میں قانون وضع کر لیا جائے گا۔ تو گویا کونسل کے مشورے کے

مطالب کرنے کے بارہ میں کہا گیا کہ کونسل سات سال میں ممتی رپورٹ تیار کرے گی۔ گویا سات سال میں کونسل رپورٹ دے اور آخر میں اگر ایوان یہ کہہ دے کہ ہمیں منظور نہیں تو ساری رپورٹ ردی کی تو کرنی میں چلی جائے گی (تو یہاں بھی اسمبلی کو اس رپورٹ کا پابند بنادینا ضروری ہے۔)

مخصوص بینچ — تو اس کے لئے ایک ضمانت آئین میں یہ دینی چاہئے کہ ایک عدالت عالیہ ہو اس میں علماء اہل دین شریعت اور دیگر ماہرین کا ایک مخصوص بینچ ہو جو اس بارہ میں فیصلہ کر سکے۔
کوشش نہیں، ضمانت — اس آئین میں کچھ خوبیاں بھی ہیں۔ مثلاً کہا گیا ہے کہ ایسے اقدامات کئے جائیں گے جس سے لوگ اس قابل بن جائیں کہ قرآن و سنت کے مطابق ان کی تربیت ہو اور انہیں سمجھایا جائے گا۔ کہ قرآن و سنت کی زندگی کیسی ہو؟ یہ تو منطقی الفاظ کا چکر ہے قابلیت کے معنی تو اسکان اور صلاحیت ہے، اور وہ تو ہر وقت موجود ہے۔ ایسے اقدامات سے پہلے اگر ہم میں قابلیت نہ ہوتی تو ہم خدا کے جانب سے سکھ کر رہتے ہیں۔ یہی حال سمجھنے سمجھانے کا ہے۔ اور قرآن و سنت کے مطابق زندگی سمجھنے والے تو آج بھی ہزاروں لوگ ہیں۔ پچانوے فیصد مسلمان سمجھتے ہیں کہ سود برا ہے، زنا برا ہے، بڑا برا ہے۔ تو کیا پالیسی کے رہنما اصول میں یہ کہنے سے کہ معاشرہ میں قابلیت پیدا کی جائے گی، مقصد حاصل ہو سکتا ہے؟

رہنما اصول کی حیثیت — اسے عوام کی قابلیت اور استعداد اور سمجھنے پر نہیں چھوڑنا چاہئے بلکہ لازمی قرار دینا چاہئے۔ اس سے بڑھ کر خرابی یہ ہے کہ ان اصلاحات کو پالیسی کے اصول میں رکھا گیا ہے اسکی آئینی حیثیت کچھ بھی نہیں۔ سٹر جشٹس میز نے کہا ہے کہ جیسے لوگ اپنی پارٹی کے انتخابات کے وقت عوام کے سامنے فٹور پیش کرتے ہیں تاکہ لوگ اس کے گردیدہ ہو جائیں یہی حیثیت آئین میں پالیسی کے رہنما اصول کی ہوتی ہے۔ قانوناً اس کی کوئی حیثیت نہیں۔

املاک کی جبری منبلی اور ملکیت کی تحدید — آئین میں یہ بھی ہے کہ افراد کے حقوق مالیہ کا تحفظ ہوگا، الا یہ کہ اگر ضرورت ہو تو ضرورت کے وقت اسکی اجازت ہوگی کہ کسی ملکیت کی تحدید کر دے یا اگر مفاد عامہ کے لئے کوئی ضرورت ہو تو حکومت بلا معاوضہ بھی اموال کو لے سکتی ہے۔ تو میں اتنی بات عرض کروں گا کہ اسی ضرورت کی بنیاد پر اگر ایک شخص جو بھوکا ہے اس کے بچوں نے کالج کی فیس دینی ہے۔ اور اس کے پاس پیسے نہیں تو وہ شخص اس ضرورت کی بناء پر کسی کی جیب کاٹتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ میں نے بڑی بچوں کا پیٹ پالنے کے لئے جیب کاٹی ہے۔ تو اس پر آپ چوری کا قانون کیوں نافذ کرتے ہیں وہ بیچارہ بلا عرض لیتا ہے مگر کیا اسے ضرورت نہیں؟ تو کیا ضرورت

ہیں پوری ابد حبیب تراشی کی اجازت دے سکتی ہے۔

میرے خیال میں جب ہم نے اسلامی آئین کو بنیاد بنالیا ہے تو اس تسلیم شدہ بات کہ ہم اسلامی آئین بنائیں گے، کا تقاضا ہے کہ ایسی دفعات ختم کر دینی چاہئیں۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے: **كل من المسلم على المسلم حراماً دمه وماله وعرضه** (مسلمان کا مال، جان، آبرو، سب کچھ دوسروں پر حرام ہے۔) اور چلتے ہم اس کے لئے تیار ہیں کہ اموال پھین سنے جائیں مگر اس میں یہ قید بہر حال لگانی چاہئے کہ ناجائز اموال انگریزوں کی دی ہوئی جاگیریں ظلم کے ذریعہ حاصل کی گئی دولت ضبط کریں گے، لیکن اس صورت میں آپ کی خدمت میں یہ عرض ہے کہ ایسے اموال ضبط کرنے کا حکومت کو حق ہے، لیکن وہ بھی حکومت کو نہیں ملیں گے اصل مستحقین اور حقداروں کو واپس پہنچانے ہوں گے جن سے چھینی گئی تھی وہ لوگ مل سکیں تو ان کو دی جائے گی، لیکن آپ عوام کی تعلیم اور مفادات عامہ کے لئے دوسرے کے اطلاق ضبط کرنا چاہیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم ایک شخص کو زندگی دینے کیلئے دوسرے کا گلہ کاٹ دیں۔ انصاف نہیں۔ اور پھر کیا مفاد عامہ کے لئے ہمارے بیت المال اور خزانہ میں اور طریقوں سے گنجائش نہیں نکل سکتی۔ بہت سا روپیہ ہماری عیاشیوں پر خرچ ہوتا ہے، بڑی بڑی بلڈنگوں پر ہماری موٹروں پر، ہماری زیب و زینت پر خرچ ہوتا ہے۔ اسے کم کیوں نہیں کیا جاتا۔ تو ہم اس کو کم کر دیں اس طرح بیت المال میں جو اموال جمع ہوں گے عجبوں پر خرچ کریں۔

دیکھئے حضرت عمرؓ کی کیا حالت تھی، قیصر و کسریٰ اور تاج و تخت کے مالک بنے، قبضہ میں دولت خزانے تھے، لیکن حضرت عمرؓ کیا کرتے تھے۔ دس دس پوند لگے پورے کپڑے پہن کر خطبہ دیتے ہیں اور زمین پر لیٹتے ہیں۔ اور ایک دفعہ کھانا کھا رہے تھے۔ تو خود کی روٹی کھا رہے تھے، ایک گورنر آیا اسے بلا کر بٹھایا اور کہا کہ کھائیے۔ اس نے کہا کیسے کھاؤں۔ یہ تو جو ہے اور اس کا بھروسہ بھی نہیں نکالا گیا۔ تو کیسے نکلے گا، یہ تو گلے میں پھنس جائیگا۔ تو جو اموال حرام طریقے سے جو، شراب کی وجہ سے حاصل ہوئی ہیں۔ اسے تو ضبط کیا جاسکتا ہے۔ حلال اموال کو نہیں۔

ڈپٹی سپیکر صاحب:۔ مولانا آپ فدا تشریف رکھیں۔ آپ نے کتنا وقت لینا ہوگا۔ کیا آپ آج تقریر ختم کر سکتے ہیں۔ تھوڑے وقت میں (کیونکہ اسمبلی ختم ہونے کا وقت نو بجنے کو تھے) یا کل تقریر جاری رکھنا چاہیں گے۔

مولانا عبدالحق صاحب:۔ اگر آپ دس منٹ بڑھا دیں تو ختم کر دوں گا۔

ڈپٹی سپیکر:۔۔۔ پھر آج ہی تقریر کو ختم کر دیں (حزب اختلاف سے اصرار تھا کہ کل بھی جاری رہے گی۔ تو سپیکر نے کہا۔)

ڈپٹی سپیکر:۔۔۔ میرا خیال ہے کہ میری آزادی میں کوئی آدمی دخل نہ دے۔ دونوں طرف سے، مولانا صاحب کی تقریر کا سلسلہ ٹوٹ جائیگا۔ مولانا صاحب کو تقریر کرنے دیں۔
پروفیسر غفور احمد:۔۔۔ مولانا یہ خود کی روٹی والی بات ان کو کچھ اچھی نہیں لگی۔

مولانا عبدالحق صاحب:۔۔۔ بہر حال میں دو باتیں عرض کر دوں کہ جو اموال مرام طریقے پر، ظلم کے طریقے پر، انگریز یا کفاروں کے خوش کرنے کے ذریعہ یا کسی اور طرح سے یا سود کی وجہ سے یا شراب کے ذریعہ حاصل کی گئیں وہ بے یقینہ اور اگر کوئی اصل حقدار ہے تو اسے حوالہ کر دیجئے اگر انک نہیں ملتا تو بیت المال میں رہے، لیکن جو حلال آمدنی ہے وہ کسی طرح لینا جائز نہیں۔ دیکھتے ہیں آئین تو ہم اس لئے بنا رہے ہیں کہ اسی کے ذریعہ لوگوں کو اطمینان دلائیں کہ تمہاری جان تمہارا مال تمہاری آبرو، عصمتیں محفوظ ہوں گی تو جب اس آئین میں ہم نے ایسی دفعات رکھیں تو گویا آئین میں آیا کہ ہم تو لوگوں کو کاٹیں گے تو اس طرح سفاقت کب ہوگی۔ اس کے علاوہ اگر آپ زمینیں بلا معاوضہ لینے کی دفعہ رکھیں گے، تو جو مالک ہیں وہ پیداوار بڑھانے میں دلچسپی نہیں لیں گے زمین پر محنت نہیں ہوگی اور جب زرعی آمدنی کم ہوگی تو ملک کیسے چلے گا۔ پھر لانا کا خزانہ اور صنعتیں بھی اس سے متاثر ہوں گی

صدر اور وزیر اعظم کا محاسب: دوسری بات یہ عرض کرنی ہے کہ آئین میں یہ دفعہ بھی ہے کہ صدر کو اختیار حاصل ہے کہ کسی شخص کے متعلق اگر برائے موت کا حکم ہوتا ہے تو صدر اسے بھی معاف کر سکتا ہے۔ تو میں حیران ہوں کہ ایک طرف تو صدر کو وزیر اعظم کا پرائیویٹ سیکرٹری بنا دیا گیا ہے کہ کوئی کام وہ بغیر وزیر اعظم کی مرضی کے نہیں کر سکتا، بلکہ ہر معاملہ میں خوشی سے دستخط کرے گا۔ اور دوسری طرف اسے اتنا اختیار دیا گیا کہ خدائی حدود اور اختیارات کے مقابلے میں بھی صدر کی پوزیشن اتنی بڑھادی گئی کہ خدا کا حکم ہے کہ: *ولکھ فی القصاص حیوة یا اولوالالباب* کہ تمہیں قصاص سنہ زندگی ملے گی۔

خدا نے حکم دیا کہ ایک شخص نے جرم کیا قتل عمد کیا ہے اس کو قتل کیا جائے مگر کیا صدر مملکت خدا کے مقابلے میں تنازہ اور ہے کہ وہ کہے کہ میں معاف کر سکتا ہوں۔

مولانا مفتی محمود:۔۔۔ مولانا اور صدر کا یہ حکم بھی وزیر اعظم کے بغیر نہیں چلے گا۔
مولانا عبدالحق:۔۔۔ پھر تو دونوں مجرم ہو گئے۔

ڈاکٹر میٹیر جسٹس :- پرائسٹ آف آرڈر سر۔ جناب والا مفتی صاحب دخل اندازی کر رہے ہیں اور فاضل مقرر کو تقریر نہیں کرنے دیتے۔ فاضل مقرر کو ہدایات دے رہے ہیں۔ انہیں (مفتی محمود کو) کہیں کہ ادھر نہ کر کے بیٹھیں۔

ڈپٹی سپیکر :- اصل میں ہمارے علاقے کے دونوں بڑے علماء ہیں جن کا علم ٹکرا رہا ہے۔

مولانا عبدالحق صاحب :- (تقریر جاری رکھ کر) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی جب کہ معظمہ میں حکومت قائم ہوئی ایک قریش عورت جس کا نام فاطمہ تھا اور بنی مخزوم میں سے تھیں، اس نے چھ دی کی، چوری کا ثبوت ہو گیا۔ یہ لوگ حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ کے پاس گئے کہ آپ سے سفارش کریں تو انہوں نے کہا کہ بھائی ہم تو کچھ نہیں کہہ سکتے، حضرت اسامہؓ جو حضور کو بہت عزیز تھے، ان کے پاس جاؤ حضرت اسامہؓ کے پاس آئے اور انہوں نے جو حضرت اسامہؓ سے سفارش کی تو حضورؐ نے بڑی ناراضگی سے فرمایا: اے حدود اللہ، تم خدا کی حدود میں سفارش کرتے ہو۔ اس میں تو مجھے بھی کوئی اختیار نہیں کہ تخفیف کروں۔ اور پھر لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ خدا نے تمہیں حکومت دی کہ بدل و انصاف قائم کرو، تو آج جب خاندان کا معاملہ آیا جو تم نے سفارشی شروع کیں۔ دیکھو اس سے پہلے جب لوگوں کے پاس حکومتیں آئیں تو انہوں نے یہ کیا کہ حدود اور قصاص کو غریبوں پر تو نافذ کر دیا مگر اپنے خاندان پر جاری نہ کیا تو وہ ہلاک ہو گئے، فرمایا میں تو کبھی ایسا نہیں کروں گا۔ اور وہاں ایک عجیب جملہ آیا ہے جس میں ہمارے لئے بڑا سبق ہے، فرمایا یہ تو فاطمہ مخزومیہ ہیں۔

ولوات فاطمہ بنت محمد سرقتے (اعاذھا اللہ) لقطعت میرہا فاطمہ بنت محمد میری بیٹی جو سیدۃ النساء اہل الجنۃ ہے۔ خدا اسکی حفاظت کرے اگر اس کے ہاتھ سے بھی خدا خواستہ چوری ہو جائے تو اس کے ہاتھ بھی کاٹ دوں گا۔

— تو یہاں اسلام کے اندر امیر اور غریب کا کوئی فرق نہیں تو یہ بڑی تعجب کی بات ہے کہ وزیر اعظم اور صدر کو بمقابلہ حکم خداوندی سے آئے جبکہ ہم نے طے کیا ہے کہ یہاں کوئی چیز اسلام کے خلاف نہیں ہوگی۔ ہاں ایک جس تعزیرات، حدود اور قصاص میں تو کسی کو اختیار نہیں پہنچا حضورؐ فرماتے ہیں کہ میرا بھی اختیار نہیں ہے۔

— تو دنیا کے صدور کو کیا اختیار ہوگا۔ البتہ تعزیرات کہ سیاست منراؤں میں کی

میشی کر دی جائے۔ فرض کیجئے کہ شراب نوشی کا دور دورہ ہر ایک شخص بار بار صد قائم ہونے کے بعد بھی منع نہ ہو، چار پانچ دفعہ شراب پی لے، حدیث میں آتا ہے کہ اسے قتل کر دو، یہ سیاست ہے۔ عدا نہیں، قاصی کو اس کا اختیار دیا گیا تعزیرات میں صدر تخفیف کرنا چاہیے تو کر سکتا ہے۔ لیکن سزا سزا موت جو قصاص اور قتل کرنے کی صورت میں ہو تو مقتول کا خون ضائع کر کے صدر اسے ساقط نہیں کر سکتا۔ یہ ہمارے اختیار میں نہیں۔ اور حقوق العباد میں کسی کا تصرف چل سکتا ہے۔

آئندہ نسلیں کیا کہیں گی! الغرض آئین میں کچھ باتیں اچھی بھی ہوں مگر زیادہ تر اسلامی امور کا لحاظ نہ رکھا گیا ہو تو کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکے گا۔ ہمیں چاہئے کہ آئندہ نسلوں کے لئے اسلامی آئین پیش کر دیں کہ وہ بھی کہیں کہ جس آئین کے لئے سات کروڑ مسلمانوں کو ہندوستان میں غلام کیا گیا تھا جس آئین کے لئے پچیس سال ہزاروں افراد شہید ہوئے، لاکھوں عصمتیں لٹیں، گھیلینے پارٹی نے اسے اپنی اکثریت اور تسلط کے ذریعے ستر و نہ کیا تو مسلمانوں کی قربانی کام آتی دوسری صورت میں آئندہ نسلوں کا کیا رد عمل ہوگا؟

جناب والا! میں نے تو پہلے بھی عرض کیا تھا کہ مسئلہ نہ حزب اختلاف کا ہے نہ حزب اقتدار کا، بلکہ ہم سب کا مشترکہ مسئلہ ہے تو اسے غلو میں دل اور ایمانداروں سے مرتب کریں کہ لوگ ہمیں دعائیں دیں، اور خدا بھی خوش ہو، اور یہ تب ہوگا کہ ایسی فضا پیدا کریں کہ چیخ و پکار اور منافرت نہ رہے۔ اور ہر شخص کو ٹھنڈے دل سے سوچنے کا موقع مل سکے۔ اگر گھیلینے پارٹی یہ کہے کہ چونکہ ہم برسر اقتدار ہیں اور فلاں دفعہ کو منظور کرانا وقار کا سوال ہے۔ اگر یہ لوگ نہیں مانتے تو ہم لوگوں کی اکثریت ہاں کہہ کر اسے ہر حالت میں پاس کر دے گی تو کیا یہ ظلم نہ ہوگا۔ آئین پر ظلم نہیں کرنا چاہئے۔ اس طرح ہم حزب اختلاف والوں کو بھی چاہئے کہ ہم اس نقطہ نگاہ سے کام نہ لیں کہ یہ سودہ چونکہ ہمارے ان بھائیوں نے پیش کیا ہے۔ اس میں ضرور ہر جگہ کچھ نہ کچھ تنقید کرنی ہے۔ جتوئی صاحب (عبدالحمد صاحب جتوئی) گھیلینے پارٹی میں ہیں۔ لیکن انہوں نے کتنی اچھی باتیں کہیں، جو ان کی صوابدید میں درست تھیں، یہی جذبہ سب ارکان کو اپنانا چاہئے۔ ہم قوم کے مفاد، افراد کے مفاد اسلام کے مفاد میں جو بھی بات ہو اسکی ترمیم پیش کریں گے۔

واللہ اعلم بالصواب

سودہ دستور میں شیخ الحدیث، مظہر کی پیش کردہ تقریر ایک سو تیراٹھ اور اکابر جمعیت العلماء اسلام کی توثیق اور اس بارہ میں دستور ساز اسمبلی کا طرز عمل اور دیگر دستوری تفصیلات آئندہ شمارہ میں غلاحظہ فرمائیں۔

دستور کی ترامیم کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کے سامنے جوابدہ ہونا پڑے گا
ارکان و دستور یہ ہے شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کی دردمندانہ اپیل

مسودہ دستور پر تفصیلی بحث اور مجوزہ ترامیم کے سلسلہ میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحق ممبر قومی اسمبلی نے تمام ارکان و دستور یہ سے دردمندانہ اپیل کی ہے کہ مسودہ اور مجوزہ ترامیم پر غور کرتے ہوئے خداوند کریم کے سامنے جوابدہی، قیام پاکستان کیلئے اسلام کی خاطر مسلمانوں کی لاشان قربانیوں، نظریہ پاکستان، ملک و ملت، آئینے والی نسلوں کے مفادات کو پیش نظر رکھ کر کوئی رائے قائم کی جائے۔ حضرت شیخ الحدیث صاحب نے ایک اخباری بیان میں فرمایا کہ یہ بارت قطعی مسئلہ ہے کہ قیام پاکستان کی بنیاد اسلامی نظریہ تھا۔ اس نظریہ پر مبنی آئین نہ ہوئے۔ ملک کو انتشار اور بالآخر تباہی سے ہمکنار کر دیا اور اب ملک کی سالمیت بقا اور تحفظ خالص اسلامی آئین پر موقوف ہے۔ تو اداکنین کو تمام ذاتی، علاقائی اور گروہی مفادات سیاسی وابستگیوں کو بالائے طاق رکھ کر سوچنا ہے کہ کیا مسودہ کے مجوزہ طریقہ کار سے اسلامی قانون سازی ممکن ہے؟ اگر نہیں تو کس طرح اسکا تذکرہ ہو سکتا ہے؟ جبکہ اسلامی نظریاتی کونسل کی موجودہ شکل سے اسکے تحفظ کی ضمانت ہرگز نہیں مل سکتی، اب اگر بعض خالص اسلامی ترامیم (خواہ وہ جس طرح سے بھی آئی ہوں) کے ذریعہ اسلام کی بالادستی، خداوند کریم کی حاکمیت اسلامی قانون سازی کا تحفظ، لادینی نظریات کی تبلیغ و اشاعت کے انسداد، معاشرہ کی اسلامی تعلیم و تربیت اور اسلامی نظام عدل مساوات کی ضمانت حاصل کرنے کی کوشش ہو رہی ہے، اور کچھ ارکان اسے محض ذاتی اور پارٹی دقت کی وجہ سے بے دردی سے مسترد کر دیں اور اکثریت کے بل پر اپنی بات منوائیں گے۔ تو داؤدِ محشر کے سامنے یقیناً انہیں جوابدہ ہونا پڑے گا۔ کیونکہ اس طرح وہ اس ملک میں اللہ کی حاکمیت اسلام، اسلامی اقدار، تمدن و تہذیب کی بالادستی کے لئے رکاوٹ بنیں گے مولانا عبدالحق مدظلہ نے نہایت خلوص سے اپیل کی ہے کہ آئین قوم کی حریت و حریت کا مسئلہ ہوتا ہے اس لئے غلطانہ جذبات سے کام لیکر کوئی فیصلہ صادر کیا جائے۔ مولانا نے کہا کہ پہلے ہی دن خالص اسلامی ترامیم کے بارہ میں جو سلوک کیا گیا اور جس طرح انہیں مسترد کیا گیا اس سے یہ تشویش پیدا ہو چکی ہے کہ شاید یہ آئین بھی مسلمانوں کے اعتماد پر پورا نہ اتر سکے خدا خواستہ یہی ہوتا تو یہ اس ملک کی انتہائی بد قسمتی ہوگی۔ اور شاید قدرت ہمیں کوئی اور موقع نہ دے مولانا نے کہا کہ میری اس اپیل کی بنیاد کوئی سیاسی یا گروہی نہیں خالص جذبہ الدین البیضۃ اور غیر خواہی ملک و ملت ہے اس لئے اکثریتی پارٹی کے ارکان سے توقع ہے کہ وہ سب بحیثیت ایک مسلمان کے اس پر غور کریں گے۔

★ علامہ مولانا شمس الحق افغانی مدظلہ جامعہ اسلامیہ بہاولپورہ

☆ مولانا اظہار علی صاحب، مشرقی پاکستان کینٹر مینجنگ۔

میری
علی و مطالعاتی
زندگی

آج یکم ستمبر ہے، پندرہ یوم کی رخصت بوجہ صحت دامن کے لی گئی ہے، ورنہ آج جامعہ میں حاضر ہونا تھا۔ آپ کے سوالات کا جواب آج لکھ کر ارسال کر رہا ہوں۔ لیکن مختصر دور عقلیت اور ازبخت کے لئے آٹھ مصنفین کی کتابیں مفید ہیں۔ امام غزالیؒ۔ امام شافعیؒ۔ حافظ ابن تیمیہؒ۔ حافظ ابن تیمیہؒ اور ان چار کے بعد شاہ ولی اللہ۔ شاہ عبدالعزیز۔ شاہ اسماعیل بن محمد قاسم ان آٹھ حضرات کی تصنیفات اہم ترین ہیں۔ ان حضرات کی تالیفات و سوانح اپنی جگہ معلوم و مشہور ہیں۔ امام غزالی کی احیاء العلوم، مکاتیب غزالیؒ، والبر التبرک فی نصح علی ہاشم کتاب سراج الملوک لابن بکر (اطروش) المصنوع بہ علی غیر اہلہ۔ سراج القدس۔ التفرقة بین الاسلام والزندقة۔ قاسم الباطنیہ۔ امام شافعی کی کتاب المواقفات۔ والاعتصام امام ابن تیمیہ کی کتاب۔ منہاج السنۃ النبویہ فی نقض کلام الشیعہ والتقدیر۔ وکتاب موافقة المعقول لصریح المنقول المحبة فی الاسلام۔ السیاسة الشرعیہ فی اصلاح الراعی والرعیہ الصارم المسلول امام ابن تیمیہ کی کتاب شفا العلیل فی القضاء والقدر والتعلیل۔ کتاب الروح لادنی الارواح انی بلاد الافراح۔ اعلام الموقنین۔ احکام اہل الذمۃ۔ مقرر الحکمیہ فی السیاسة الشرعیہ شاہ ولی اللہ کی کتاب حجة اللہ البالغہ۔ از اللہ الخفاء عن خلافة الخلفاء۔ الفوز الکبیر۔ البدور البازغرة۔ الخیر الکثیر۔ عقد الجبۃ فی الاجتهاد والتقلید۔ الانصاف فی بیان سبب اختلاف۔ شاہ عبدالعزیزؒ کی تفسیر فتح العزیز۔ فتاویٰ عزیزیہ۔ بستان المؤمنین۔ کلمات عزیزیہ۔ شاہ اسماعیل کی کتاب عبقات منصب امامت القراط المستقیم مولانا محمد قاسم صاحب کی تقریر ولیدیزہ۔ آب حیات، حجة الاسلام، قبلہ نما۔ ان کتابوں سے میں متاثر تھا۔ اور ان سے میری لوح حیات پر یہ نقش ثبت ہوئے

کہ: بنی امی علیہ السلام کی لائی ہوئی شریعت حکم و امر کا مخزن ہے اور حقیقی حکمت و فلسفہ کا گنجینہ ہے۔ (سب) ان کتابوں اور مصنفین کی تفصیلی خصوصیات کے لئے دفتر کار ہے۔ ان سب میں اجمالی مشترک خصوصیات یہ ہیں۔ ۱۔ دینی احکام کی ایسی تشریح کرنا جس سے دل و دماغ متاثر ہو سکے۔ ۲۔ احکام شرع کے عمیق فلسفہ اور اصول دین کے فاضل حکمتوں سے پردہ ہٹانا۔ ۳۔ عقل پرستوں کی عقلی کجی کو دور کرنا اور ان کو صحیح راہ پر لانا۔ ۴۔ دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مقتضیات کے مطابق اسلامی عقائد کی تعبیر کرنا۔ ۵۔ بیان میں تفہیم و تسلیم دین پهلوان کو پیش نظر رکھنا کہ اسلامی مسئلہ کو سمجھایا بھی جائے اور منوایا بھی جائے۔ صرف مناظرانہ انداز میں مطالب کو لا جواب کرنے کی کوشش نہ کی جائے۔ کہ ایسا کرنے میں کوئی خاص فائدہ نہیں یہی اسلوب کتاب و سنت کا ہے۔

(ج) تقریر و تحریر دو عظیم نعمتیں ہیں اور ذہنی انقلاب اور اصلاح فشری کے اہم ذرائع ہیں اس لئے تقریری اور تحریری دنیا کے حسن و قبح کا صحیح معیار میرے نزدیک حوائی جذبات کی پرستش نہیں رہنا چاہئے۔ وہ جرائد و مجلات کی فروخت کے لئے نفع بخش کیوں نہ ہوں۔ بلکہ حسن کا صحیح معیار ذہنی و فکری اصلاح ہے کہ روح فکر سے غلط نظریات کو معقول دلائل کے ذریعے مٹایا جائے اور حق اور صواب کو اس پر نقش کیا جائے۔ اگرچہ تجارتی معیار کے لحاظ سے اس میں خسارہ ہو۔ تجارت باقیہ تجارت، فانیہ سے بدرجہا بہتر ہے۔ ماعندہ کمرینند و ماعندہ اللہ بات۔ اس قسم کے جسرانہ مغربی پاکستان میں بنیات، الحق، البلاغ، الزار مدینہ ہیں۔

(د) میرے اساتذہ کرام میں سے کوئی زندہ نہیں۔ لیکن سب سے زیادہ اثر جو میری زندگی پر پڑا وہ میرے سب سے بڑے اور آخری شیخ و استاد حضرت شیخ الاسلام مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری ہیں جن کے بحر علمی و تقویٰ علی سے میں بے حد متاثر ہوا، اوداب تک ہوں اور رہوں گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ آپ کی ذات تعریف سے بالاتر ہے۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نور اللہ مرقدہ نے حضرت کے متعلق یہ جملہ درست تحریر فرمایا۔ ماریت مشنہ قطع دلاہو رائی مثلہ لفسہ۔ میں نے اسکی نظیر دیکھی اور نہ خود انہوں نے اپنی نظیر دیکھی۔ حضرت حکیم الامت مولانا اثر شاہ علی صاحب نقانوی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ مولانا انور شاہ صاحب جیسے عالم کا اسلام پر ہونا اسلام کی صداقت کی دلیل ہے۔ آپ دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس تھے۔

(ه) اکابر اساتذہ دارالعلوم اور خاک دارالعلوم کی امتیازی شان بصیرت سے متعلق ہے۔ زبیر سے ان حضرات میں علم ظاہری اور باطنی جمع تھے۔ ان کی خات جامع الکمالات تھی۔

(۱)۔ ان کمالات کا محور پر کچھ اثر تو نہیں ہے، البتہ ان حضرات سے مناسبت ضرور پیدا ہوئی ہے۔

(۲) جدید مسائل و حوادث کے لئے ۱۔ کتاب روح الدین الاسلامی لعبد الفلاح

۲۔ المقانات الشریعیہ بعین القوانین الوضعیہ المدینہ والتشریع الاسلامی للسید عبداللہ۔
۳۔ قصۃ الایمان بعین الفلسفہ والعلم والعقائد لابن سندیم الجسر والرسالة الحمیدیہ
الحسین الافندی۔

(۳) قادیانیت کی تردید میں بہترین کتاب قادیانی مذہب الیاس بنی دیم اسے کی ہے جو ہزار صفحات یا زیادہ پر مشتمل ہے اور خود مرزا صاحب کی تحریرات سے قادیانیت کی تردید ہے۔ یہ اس مذہب جدید کا انسائیکلو پیڈیا ہے۔ انکارِ حدیث پر کافی رسائل و کتابیں لکھی گئی ہیں۔ سب اپنی موضوع میں کسی حد تک مفید ہیں۔ آپ انتخاب کریں۔

(۴) معاشی مسائل اور سائنسی مسائل پر مکمل کتاب لکھنے کی ضرورت باقی ہے۔ مولانا حفیظ الرحمن مولانا مناظر الحسن گیلانی کی کتابیں بھی مفید ہیں۔ لیکن ابھی عملی حل کے لئے عطا باقی ہے۔ سائنس اور اسلام پر میں نے کچھ لکھا ہے۔ لیکن ہجومِ امراض نے تعویق میں ڈال دی، لہذا تکمیل نہ ہو سکی۔

(سقوطِ بنگال سے پہلے)

مولانا اطہر علی صاحب

محبت و شفقتی مولانا سمیع الحق صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کئی روز ہوتے عنایت نامہ پہنچا از حد مصروفیت صبح سے رات دس گیارہ بجے تک وہ بھی مختلف اہماتِ امور مجھ کو انجام دینا، جیسے کہا جاتا ہے کہ سانس لینے کی فرصت نہیں اور صنعت پیری کے ساتھ صنعتِ حافظہ کا اطلاق ہے۔ نیز فرصتِ مطلق نہیں کہ سورج کے سوالات مسئلہ کا تشفی بخش جواب دوں، مزید اُس جبکہ اہلِ فضل و کمال اکابر کے خاکیا ہونیکا بھی اہل نہیں ہے

ز دست کوتاہ خود شرمسارم

کہ از بالا بلندیاں شرمسارم

مجھے اگر قابلِ خطاب ہی نہ سمجھا جاتا تو نقائص کا بھانڈا تو نہ پھوٹتا۔ اور جب اس عمر کا طبعی خاصہ ہی نکلیا بعد علمِ شینا ہے۔ لہذا مختصر جواب مجمل یہ ہے: اساتذہ میں سے برائے نام جو کچھ علمی فیض پہنچا وہ نامِ العصر علامہ دھر حضرت مولانا نور شاہ کشمیری قدس اللہ سرادتم کی جڑہ لازمی ہے۔ باقی صفحہ پر

شان رسالت

حکیم الاسلام مولانا قادی محمد طیب مدظلہ
تأخیر سے بر محمد اقبال قریشی، حارون آبادی

حکیم الاسلام مولانا قادی محمد طیب صاحب دامت برکاتہم بہتم دارالعلوم دیوبند نے مدرسہ
غیر المدارس جالندھر محل طاقان کے پندرہویں سالانہ اجلاس منعقدہ ربیع الثانی ۱۳۷۲ھ کو ”شان رسالت“
کے عنوان سے جو مبسوط اور طویل و معطر فرمایا تھا اس کا خلاصہ - (محدث قریشی، حارون آبادی)

— شان کے معنی | لغت عرب میں شان کے معنی حال کے آتے ہیں اور حال اصطلاح و لغت
میں اس کیفیت و معنویت کو کہتے ہیں جن کا درود قلب پر بلا قصد و اختیار ہو۔ حدیث نبویؐ کی ایک
دعا میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: **اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ وَلَا تَكِلْنِي إِلَى**
نَفْسِي خَرْفَةَ عَيْنٍ۔ یعنی اے اللہ میرا حال درست فرما اور مجھے میرے نفس کے سپرد نہ فرما
گھڑی بھر بھی یہ ”اند حال کو حال اس لئے کہتے ہیں کہ وہ حوالے سے یا گیا ہے جس کے معنی گردش کے
ہیں اس لئے وہ کیفیت ہوتی ہے جو پائیدار نہ ہو۔ اور دہل بدل ہوتی رہے۔

جب انسانی قلوب پر احوال ظاہری ہوتے ہیں تو ان اہل حال سے ہر حال کے مناسب کچھ
اعمال بھی سرزد ہوتے ہیں۔ اور یہ اعمال بصورت غلبہ حال کچھ ایسی بے تکلفی سے سرزد ہوتے ہیں کہ
عمل باوجود اختیار ہی ہو۔ لے کے مثل اضطرابی کے ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ ترک عمل میں (مثلاً تہجد یا سناوت
وغیرہ) انسان بے چینی اور کرب محسوس کرتا ہے اور بے حال کا عمل بے فہم اور کاہل کا سا ہوتا ہے
کہ کوئی دباؤ پڑ گیا تو کر لیا ورنہ چھوڑ دیا۔ یہ فرق بے غلبہ حال اور بلا حال کے عمل میں۔ اور جب کوئی طبیعت
ثابتنہ کی صورت اختیار کر کے احوال قلب میں سرایت کر جاتے یہ حال مقام کہلاتا ہے اور اس حال
واسے کو صاحب مقام کہتے ہیں۔ پس حال بچہ مقام ہے کیونکہ حال ٹھہرتا نہیں اور مقام زائل نہیں ہوتا۔
اور شان سبب بنتی ہے کہ حال مقام میں تبدیل ہو جائے۔ بالفاظ دیگر قوت باطن کے ساتھ حال

ہو جائے اور باطن کا پختہ رنگ بن جائے اور قوت ظاہر کے ساتھ انفعال مناسب رنگ برنگ ہو کر اس مقام سے سرزد ہوتے ہیں تو اس مجموعہ کو اصطلاح میں شان کہیں گے، ارشاد ربانی ہے: **خُذْ مِنْ شَانِ** (سورہ بقرہ) یعنی ہر روز وہ ایک نئی شان سے ہے۔

شان رسالت [مجموعی شان، کر شان ایمان کہتے ہیں اور شان علم اور شان عشق وغیرہ اسکا پرتو ہوتی ہیں۔ غرض ایک عارف اور ربانی انسان کی ایمانی اور کیفیاتی جڑ تو اعمال سے مضبوط ہوتی ہے۔ اور اعمال کی زندگی ان ایمانی کیفیات کا ثمرہ ہوتی ہے۔ اگر معاذ اللہ جڑ کاٹ دی جائے تو اعمال مرے سے نثار ہو جائیں گے۔ غرض شان ایمان سب شانوں کی جڑ ہوتی ہے اور ہر فرد کامل کی شان نبی کی شانوں کا پرتو ہوتی ہے۔ اس لئے نبی مجموعہ ششون ہوتا ہے جسکی جامع شان سے امت میں مختلف انفرادی شانوں کا ظہور ہوتا ہے اور ہم جبکہ اہل اللہ کے احوال و ششون کا ادراک کر سکیں گے تو بھی پرہیز و احتیاط نہیں رکھتے تو کون ہے کہ شان رسالت و نبوت کی کیفیات و حوال کا تصور بھی کر سکے پھر بھلا ان حوال کی کیفیات کا جو قلب محمدی پر طاری ہو میں بیان اور وہ بھی اعلاہ کے ساتھ تو بھلا کس کے بس کی مانت ہے۔ ہم اسکی کیا تاب و طاقت رکھتے ہیں جسکی وجہ یہ ہے کہ آپ کی بر شان شان انہی سے بنتی ہے اور اس کے تابع ہے تو جو اللہ کی ساری شانوں سے واقف ہو وہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانوں سے واقف ہو سکتا ہے اور کون ہے کہ ششون خداوندی کا اعلاہ کر سکے اس لئے کون ہے کہ شان رسالت کو بیان کر سکے۔ تاہم بالا جمال اس کی تصویر سامنے لانے کیلئے خود کیلئے تو معذرت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کی شانیں دو قسموں پر منقسم ہیں **شان جمال** مثلاً **صفیت، انعام، اکرام، عفو، مغفرت، ہدایت، احیاء، عطاء، رزق و اعزاز وغیرہ**۔ مثلاً **شان بھال** مثلاً **صفیت، انعام، منج، اقتدار، امانت، تدبیر اور اضلال وغیرہ**

جمال شانوں کا مرعشار رحمت ہے اور **بھال** شانوں کا مرعشار قہر و غضب ہے، پس اہل میں یہ ہی دو بنیادی مشائیں رحمت اور غضب ہیں اور بقیہ مشائیں ان کے آثار ہیں۔

اب سمجھئے کہ حق تعالیٰ کی ان ہی دو شانوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانیں وابستہ ہیں، اور آپ کی ہر ایک شان خدا تعالیٰ ہی کی شانوں سے بنتی ہے۔ اس وابستگی کی دو صورتیں ہیں ایک تعلق و درمزد تعلق سو آپ کا تعلق یعنی علائقہ ان ششون الہی سے عبودیت کا ہے کہ آپ ہر ایک شان کا اسکے مناسب حال عبودیت کے ساتھ تعلق اور فرما تے ہیں کہ چونکہ ششون الہی کا ادراک علم سے ہوتا ہے اور پھر مرئیت سے اور ظاہر ہے کہ اللہ کی شانوں کو نہ آپ سے زیادہ کوئی جانتا ہے نہ پہچانتا ہے۔

کیونکہ معرفت کے معنی مشاہدہ اور علم کے معنی دانستن کے ہیں اور مشاہدہ بغیر قرب کے نہیں ہوتا اور علم بغیر عقل و سمیع کے نہیں ہوتا اب غور کرو تو ان مراتب علمی اور مشاہدات و معارف مشاہدہ الہیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی نہیں ہے سلسلہ علم کو پیچھے تو ہر ایک بنی کو تو ذات و صفات خداوندی کے بارے میں خاص خاص انواع کے علوم سے نوازا گیا ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تمام علوم کا جامع اور خاتم المراتب قرار دیا گیا جس طرح حواس خمسہ کے علوم دماغ کی حس مشترک سے عود کرتے ہیں۔ چنانچہ اسی مقام کو حدیث نبویؐ میں اس طرح فرمایا گیا ہے: **أَدْنَىٰ تَبَيُّنٍ عِلْمُ الْأَوَّلِيَّةِ وَالْآخِرِيَّةِ**۔ یعنی مجھے اگلوں اور پچھلوں کے سارے ہی علوم عطا کر دیئے گئے، یہی وجہ ہے کہ کمالات ربانی اور ہدایات روحانی جس قدر آپؐ پر منکشف ہوئیں اتنی اوروں پر نہیں ہوں۔ آپؐ کی شریعت کا ہر حکم اپنی لم اور علت و حکمت کے ساتھ انتہائی طور پر مکمل جامع ظاہر و باطن اور سمیع علم و عقل ہے۔ تہذیب نفس کے اصول میں تو اجتماعیت کبریٰ کے جامع اصول شے ہوئے معاشرتی نوعی ہے تو انتہائی اخوت و معرفت کے اصول پر مشتمل وغیرہ وغیرہ۔

پھر یہی صحت آپؐ کی معرفت کی بھی ہے کیونکہ معرفت اسی کی کال ہو سکتی ہے جس کا قرب کال ہو، سو آپؐ کے قرب و معیت الہی کا یہ عالم ہے کہ آپؐ خود ہی فرماتے ہیں: **يَوْمَ مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَنْفَعُهُ مَنَافَةٌ مُّقَرَّبَةٌ وَلَا سَيِّئٌ مُّشْرَسَلَةٌ**۔ یعنی مجھے حق تعالیٰ کے ساتھ قرب کے ایسے درجاست میرا آتے ہیں کہ ان تک کسی مقرب فرشتے کی رسائی ہوئی ہے اور نہ کسی نبی مرسل کی۔
 — گویا حضور اقدسؐ کی ذات اقدس بمنزلہ وزیر اعظم کے ہے، اور آپؐ اس مقام قرب اور فوہ مقصدہ **مَبْدُوبٌ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّغْتَدِرٌ** سے صرف دستِ بادشاہی کو نہیں دیکھ رہے، بلکہ اسکی تمام صفات کمال بلکہ تمام فرشتوں و احوال کا بھی مشاہدہ کر رہے ہیں۔ جب آپؐ شئون جالی کو جلوہ گر دیکھتے ہیں اور رحمت کی تجلیات سامنے آتی ہیں تو دعا و استدعا اور درخواستوں کی عبادت پیش کرتے ہیں اور جب شئون جلال کو جلوہ پیرا دیکھتے ہیں اور قہر و غضب کی تجلیات کا مشاہدہ ہوتا ہے تو پناہ جوی اور تعوذ کی عبادت اختیار کرتے ہیں۔ شانِ قہر کے موقع پر حمد و ثناء اور تحمید و تمجید کے صفیئے اختیار فرماتے ہیں تاکہ دیانے رحمت جوش میں آجائے اور شانِ قہر کے وقت اعتراف و تضرع اور استغفار کے صفیئے در زبان فرماتے ہیں تاکہ دیانے مغفرت اٹھ آئے۔ پھر ان احوال متبادرہ اور مقررہ اوقات کے علاوہ تسبیح و تہلیل، ذکر و ثناء، تنزیلہ و تعذیل اور قرأت تلاوت نیز خلوت مع اللہ اور جلوت لوبہ اللہ نیز اشعاع باطن و ازداد و خالص ظاہر سے کوئی لمحہ ناروغ نہ

تاکید کہ شاہد جلال و جمال حق کیساتھ بھی کوئی ساعت عالی نہ تھی، پھر جیسے جمالات حق لامحدود ہیں ایسے ہی آپ کے یہاں محامد و شہداء کے صفیے بے حد بے حساب ہیں جو مختلف الاموال ذوق و شوق اور انس و محبت کے جذبات سے نکلتے ہیں۔ اور اسی ذوق و شوق کا اثر پیدا کرتے ہیں۔ پس جب آپ سے زیادہ کوئی حق تعالیٰ سے قریب تر نہیں ہو سکا تو قدرتا آپ سے زیادہ کوئی بھی ان صفات کا مظہر نہیں بنا اس لئے آپ شئون الہیہ کے مظہر اتم اور مورد اکل ثابت ہوئے آپ میں جمالی شان بھی علی وجہ الاعتدالی اور جمالی شان بھی علی وجہ الاکلی نمایاں ہوئی۔ اسی لئے آپ صفات الہیہ کے مظہر بنے، اسی لئے تو ارشاد ہوا۔ **إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ - يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ - نِزَارِشَادُہُوَا وَمَا رَمِيتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى -** اور **وَمَا يَشْعُرُ عَيْنُ الْعَوْنِ ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ حُمَمٌ يَبْعَثُہُوَا**

ہو کہ آپ کی ہر شان، شان الہی کا پر تو ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا گیا چنانچہ ارشاد فرمایا **لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ بَيْعِ الرَّسُولِ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ**۔ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم آئینہ حق نمایاں جس میں شئون ربانی جلوہ گر ہیں، مگر فرق اتنا ہے کہ آئینہ کے باہر اصل ہے اور آئینہ کے اندر عکس ہے۔ پھر صبر طریح شان رحمت و قہر میں حق تعالیٰ کی شان رحمت کو قلبہ نہیں حدیث ہے۔ **إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي**۔ اس طرح آپ کی شان رحمت کا قلبہ قرآن و حدیث نے دکھایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمائی ہے، **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ مِزْمِيرٌ عَلَيْهِ طَمْتَمٌ حَبْرِيٌّ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوسٌ ذَوِي عِزٍّ** اور حدیث نبوی ہے **أَنَا رَحْمَةٌ مُّحْدَاةٌ**۔ پھر جس صحابی پر آپ کی خصوصی توجہ منعطف ہو گئی وہ بھی رحمت جہنم ہو گیا چنانچہ حدیث میں ہے **أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِيهِمْ أَجْرِيكَرًا**۔

اور سلسلہ آپ کے تعلق باخلاق اللہ کا ہے کہ آپ ہر شان الہی کے جلوہ دار اپنی روح پر فتوح میں جذب فرما کر انہی و اخلاق سے تعلق اور ہر شان کا مظہر اتم ہیں اور مظہر شئون الہی بن کر وہی کام آپ کرتے ہیں جو اللہ کے کام ہیں یعنی اسکی مخلوق کی ظاہری اور باطنی تربیت اس سے آپ کی شان خلافت واضح ہوتی ہے جس سے واضح ہوا کہ بنیادی طور پر رسالت کی دو شانیں ہیں علامہ شان عبادت، اس سے آپ کے تعلق مع اللہ کا کمال واضح ہوتا ہے۔ علامہ شان خلافت، اس سے تعلق مع الخلق کا کمال کھلتا ہے، بالمشافہہ دیگر آپ نے شان عبادت سے تو اللہ کی صفات جلال و جمال کی روشنی خود حاصل فرمائی تاکہ ان صفات کا ریکہ ہر فرد سے مخلوق کی تربیت فرمائیں۔ شان عبادت سے آپ کا تقرب الی اللہ

نمایاں ہوتا ہے اور شانِ خلافت سے آپؐ کا تعلق بالخلق ایک مقام سے اقترابت کی بنیادیں استوار ہوتی ہیں اور ایک سے اتفاق کی۔ ایک سے تدبیر کا مدار کھلتا ہے، ایک سے تمدن کا۔ ایک سے دیانت کی روشنی پھیلتی ہے اور ایک سے سیاست کی۔ ایک سے تہذیب نفس کے اصول پریدا ہوتے ہیں اور ایک سے تربیتِ خلق کے غرض ان دو ہی بنیادی شانوں سے رسالت کی ہزاروں شاخیں نمودار ہوتی ہیں۔ اس سب سے ان دو شانوں کی تفصیل ہی تمام شئونِ رسالت کا بیان ہے۔ مگر جسکی ہر شاخ شاخ الہی سے ماخوذ و مربوط ہو اس کی شان کو وہی بیان کر سکتا ہے جو شئونِ الہیہ سے پورا واقف ہو اور کون مخلوق ہے جو اس کی ایک شان کے کسی ایک گوشہ کو بھی اپنی محدود عقل و خرد سے پرکھ سکے یا پاسکے تو پھر کون ہے کہ شانِ رسالت کے کسی ایک گوشہ کو بھی کما حقہ سمجھ سکے یہ ہائیکہ بیان میں پاسکے۔

لَا تَحْجِزُ الشَّيْءُ لِمَا حَانَ حَقُّهُ

بعد از خدا بزرگ توفی قصہ مختصر

(حضرت آدمؑ پر مطلب) غرض بسطِ شرحِ شانِ رسالت و عبادت کے کچھ لازم ہیں بعینہ ان کی کچھ بنیادیں ہیں کہ جن کے لئے یہ دو شاخیں منظر میں گریا یہ دو شاخیں بمنزلہ برگ و بار کے ہیں اور وہ مستور شاخیں بمنزلہ تخم کے ہیں یا یہ دو شاخیں بمنزلہ تعمیر کے ہیں اور وہ مخفی شاخیں ان کے لئے بمنزلہ ستون و ارکان کے ہیں جن پر شئونِ رسالت کی عمارت کھڑی ہے۔ سورہ مخفی اور باطنی شاخیں تین ہیں۔ قرب، ہمت، ہدایت، چنانچہ حضورِ اقدسؐ کی شانِ قرب جسٹ معنی معراج سے زیادہ نمایاں ہوتی ہے جسکو قرآن نے شَفَعًا فِی نَفْسِهِ، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى سے واضح فرمایا ہے لیکن ظاہر ہے کہ ذاتِ باریکات حق جل جلالہ جو عناءِ خلق کے اوجِ برادرج ہے اس کا قرب اور قرب کی طرف عروجِ مخلوق کو میسر آجانا جو اپنی جبلت کے لحاظ سے ہرئی و ہرکس کے مادیوں میں چھپی ہوتی ہے اور نفسانی خواہشات کی خدائی بندشوں میں جکڑ بند ہے، جو بغیر مددِ قوی باندوں زہد فی الدنیا اور رغبت فی الآخرت کے شواہد ہے۔ سو آپؐ کے زہد اور دنیا سے بے تعلقی کا حال یہ تھا کہ بیتِ نبوت پر بیٹھے ایسے گزر جاتے کہ گھر میں وصول تک نہ اٹھتا، ایک کھجور اور ایک پیالہ پانی پر گزر ہوتا۔ اور رغبت فی الآخرت کا یہ عالم کہ کبھی آپؐ ذوقِ آخرت میں شہادت کی تمنا فرما رہے ہیں کہ بار بار زندہ ہوں اور بار بار راہِ خدا میں قتل کیا جاؤں کبھی دعا فرما تھے ہیں۔

اللَّهُمَّ حَبِّبْ الْآخِرَةَ إِلَيَّ مَرَّةً يَعْلَمُهَا آتِي رَسُولُكَ

نبوت کی دوسری بنیادی شانِ ہمتِ قلوی اور عزمِ بلند ہے کہ نبی کو اپنے مشن اور مقصد کی تکمیل میں نہ تنگ دناموس کی پروا ہو نہ بدنامی و رسوائی کی۔ چنانچہ آپؐ کی مساعی و تبلیغ کو روکنے کے لئے

قاری فیوض الرحمن ایم۔ اے
ایبٹ آباد

شاہیر علماء سرحد
قسط ۱

تذکرہ اساتذہ دارالعلوم حقانیہ

اساتذہ دارالعلوم حقانیہ میں سرفہرست حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ
ہیں جن کا محقر تذکرہ راقم کے قلم سے غلام الدین لاہوری یکم ستمبر ۱۹۷۲ء میں شائع ہو چکا
ہے، جسے قدرے تفصیل سے تعلیم کرنے کے بعد الحق میں بھی شائع کیا جائے گا۔
(فیوض الرحمن)

★ حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ (فاضل دیوبند)

وطن اہلی | زروبی، تحصیل صوابی، ضلع مردان۔

ولادت | آپ ۱۲۸۵ھ میں مولانا خلیل الرحمن بن مولیٰ شاہ غریب بن مولانا سعد الدین کے
گھر زروبی میں پیدا ہوئے۔

ابتدائی تعلیم | پرائمری سکول کی تعلیم کے بعد اپنے والد صاحب سے فارسی نظم شروع کی، پھر
موضع کھڈی کے مولانا عبدالرؤف صاحب سے کافیہ اور شرح جامی پڑھیں، جلالیہ کے مولانا
عبداللہ جان صاحب سے (جو شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کے بھی اساتذہ میں سے تھے)۔
ما بقی شرح جامی اور الفیہ صمدیہ نامی کتابیں پڑھیں۔ منطق کے رسائل آپ نے شہباز گڑھ کے
مولانا عبدالمنان صاحب سے پڑھے۔ پھر آپ حضرت مولانا تکیب الدین غور عشقوی کی خدمت میں
پہنچے اور ان سے دو سال کے عرصہ قیام میں مسلم، قاضی، غلام یحییٰ، قاضی، امور عامہ، خیالی اور
نور الانوار وغیرہ کتب پڑھیں۔ بعد ازاں آپ حضرت مولانا غلام نبی صاحب ہزاروی، تلمیذ حضرت
شیخ الہند ساکن گیدڑ پور تحصیل مانسہرہ (ہزارہ) کے ہاں تحصیل علم کے لئے گیدڑ پور پہنچے، اور
زندگی کے آخری لمحات تک ان سے پڑھتے رہے، آپ کو دو سال ان کی خدمت میں رہ کر مسلم

حفظہ تعلیمات، شرح عقائد، السبع العلاقات، مفاح العروص، میبذی، عدد اور حمد اللہ وغیرہ کتب پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔

ایک سال آپ نے اپنے ماموں مولانا محمد صاحب (جوان دنوں چکوال ضلع جہلم میں تدریس پر مامور تھے) کے پاس گزارا اور ان سے مطلق، مختصر المعانی، مشکوٰۃ اور جلالین پڑھیں۔ اعلیٰ تعلیم کے لئے روانگی | سندھ میں آپ نے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا اور تکیلی کتب کے بعد ۱۳۵۳ھ میں حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی سے بخاری شریف، مولانا محمد زکریا صاحب بلیا دی سے مسلم شریف، حضرت مولانا رسول خان صاحب بزار دی سے بخاری اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سے مولانا امام مالک پڑھیں۔

تدریسی خدمات | فراغت کے بعد آپ دہلی شریف سے گئے، آپ کو تہذیب کی ترقی و ترقی، حکیم نابینا، انصاری نے علاج کیا، ۱۳۵۳ھ میں آپ نے مدرسہ رحیمیہ دہلی میں تدریس کا آغاز فرمایا۔ اور تین سال تک مختلف علوم و فنون کی کتابیں زیر درس رہیں، پھر آپ مدرسہ رحمانیہ دنیا میں منتقل ہو گئے اور وہاں دس سال تک پڑھاتے رہے۔ اسی اثنا میں آپ چٹل پڑھن شریف سے آئے۔ ۴ ماہ تک گھر پر رہے۔ اسی دوران آپ کو مہتمم صاحب رحمانیہ کی طرف سے خط موصول ہوا کہ تدریس کے لئے آجائیں۔ آپ نے ۱۰ سوال تک پہنچنے کا وعدہ فرمایا، لیکن ۱۰ سوال سے پہلے ہی پاکستان وجود میں آگیا۔ پھر گھر پر تدریس کا سلسلہ شروع فرمادیا۔

دارالعلوم حقانیہ میں | دارالعلوم حقانیہ کوڑہ خٹک کے افتتاح کے بعد یہاں تدریس شروع کی لیکن غربانی صحت کی وجہ سے تدریس کا یہ سلسلہ سچا ۱۵ سے زائد بخاری مذہب سے آگے گھر پہلے گئے اور تقریباً چھ سال تک گھر پر تدریس کا شغل بھی کچھ نہ کچھ جاری رکھا۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کے ارشاد پر آپ نے ایک سال منظر العلوم کھڑا کرچی میں بھی تدریسی خدمات انجام دیں۔ ساتھ ساتھ علاج بھی کرواتے رہے۔ پھر کرچی سے واپس شریف سے آئے اور حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ بانی مہتمم دارالعلوم حقانیہ کی دعوت پر دوبارہ ۱۳۵۷ھ میں تدریس شروع فرمادی۔ شروع کیں اور گزشتہ سولہ سال سے اسی دارالعلوم کی رونق کو بڑھانے میں مصروف ہیں دارالعلوم حقانیہ میں ہمیشہ بلند پایہ کتب مثلاً دودھ حدیث مسلم شریف تفسیر میں بیضاوی اصول فقہ میں تلویح قرآن وغیرہ درس ہوتی ہیں۔

صرفیہ سلسلہ | آپ نے پہلی بیعت حضرت شیخ الاسلام سید حسین احمد صاحب مدنی

کے دستِ حق پرست پر کی، ان کے وصال کے بعد حضرت مولانا نصیر الدین صاحب غور عثمانوی کے ہاتھ میں ہاتھ دیا۔ ان کے انتقال کے بعد مولانا عبد المالك صاحب مدظلہ کی طرف رجوع کیا۔ انہوں نے اجازت بیعت سے بھی نوازا ہے ۱۹۶۹ء میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو حج کی سعادت نصیب فرمائی۔ صاحبزادوں میں بڑا لڑکا محمد ابراہیم دارالعلوم حقانیہ میں زیرِ تعلیم ہے۔

☆ حضرت مولانا عبدالغنی صاحب مدظلہ (فاضل دیوبند)

وطن اہلی | ستمخانہ دار ڈاک خانہ تیرگرہ
پیدائش | آپ ۱۹۱۸ء کے قریب موضع "ستمخانہ دار" ڈاک خانہ تیرگرہ، سابق ریاست ریر میں مولانا حمید علی صاحب کے گھر پیدا ہوئے، نسباً آپ پٹھانوں کی "اتمان خیل" شاخ سے تعلق رکھتے ہیں۔

ابتدائی تعلیم | ابتدائی تعلیم اپنے والد صاحب سے حاصل کی، پھر اپنے چچا زاد بھائی مولانا محمد حسن مرحوم سے ابتدائی کتب پڑھیں۔

دارالعلوم دیوبند کو روانگی | ۱۳۴۹ء میں اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ دارالعلوم دیوبند پہنچے، چھوٹی کتابوں کی وجہ سے آپ کو اعلیٰ کا ستم نہ سمجھا گیا اس لئے مدرسہ صدیقیہ دہلی میں ایک سال مولانا محمد ادریس صاحب میرٹھی سے کچھ کتابیں پڑھیں۔

ڈابھیل میں | ۱۳۵۰ء میں آپ کے بھائی ڈابھیل چلے گئے، آپ بھی ان کے ہوئے، وہاں ایک سال میں مفتی عتیق الرحمن صاحب سے السبع العلاقات، سلم، حسامی اور ہدایہ اولین پڑھیں اس وقت شاہ نور شاہ کشمیری ڈابھیل میں تھے، آپ نے ان کی زیارت اور صحبتوں کا شرف حاصل کیا۔

میرٹھ میں | ۱۳۵۱ء میں آپ میرٹھ پہنچے اور وہاں حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب ہزاروی سے ہدایہ آخرین، صدر، شمس بازغہ، اور حمد الشہدائی کتابیں دو سال کے عرصہ میں پڑھیں۔

دوبارہ دارالعلوم دیوبند میں | ۱۳۵۲ء میں آپ نے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا۔ موقوف علیہ کی تکمیل کے بعد چوتھے سال میں شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی سے دورہ حدیث پڑھا۔ بخاری و ترمذی حضرت موصوف سے، سلم حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب بلادی سے، ابو داؤد حضرت مولانا میاں اصغر حسین صاحب سے، طحاوی حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغانی

سے، مولانا امام محمد حضرت مولانا عبدالحق نافع گل صاحب سے، نسائی حضرت مولانا ریاض الدین صاحب سے، اور مولانا امام مالک حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سے پڑھیں۔ ۱۳۵۷ھ میں سند فراغت حاصل کی۔

تدریسی خدمات | فراغت کے بعد قومی مدرسہ علی گڑھ میں تمام علوم و فنون کی کتابیں پڑھاتے رہے۔ ہر روز ۱۴ سبقت پڑھانے کا معمول تھا، کتب حدیث بھی زیر دس رہیں۔ تقسیم ملک تک تقریباً سات آٹھ سال یہیں پڑھاتے رہے۔ اس مدرسہ میں آپ نائب شیخ الحدیث تھے۔
وطن کو واپسی | تقسیم ملک کی وجہ سے ۱۹۴۷ء میں آپ عازم وطن ہوئے، اور تقریباً تین سال گھر پر پڑھاتے رہے۔

دارالعلوم حقانیہ میں | ۱۳۵۷ھ میں دارالعلوم حقانیہ میں آپ کی تدریسی خدمات حاصل کر لی گئیں، ۲۶ سال سے یہاں اعلیٰ کتب پڑھانے میں مصروف ہیں۔ خاص طور سے معقولات کی ادنیٰ کتابوں میں آپ کو بڑی درک ہے اور عموماً یہی کتابیں پڑھاتے رہے ہیں۔

صرفیہ مسلک | آپ حضرت مولانا عبدالمالک صاحب سے بیعت ہیں اور انہوں نے اہانت بیعت سے بھی نوازا ہے۔

اولاد | آپ کے چار فرزند اور چار بچیاں ہیں۔ بڑے فرزند جمال عبدالغفار دسویں میں پڑھ رہے ہیں اور ساتھ ہی دینی کتب کی تحصیل بھی جاری ہے۔ ان سے چھوٹے رفیع الدین ہیں، ان سے چھوٹے نصیر الدین اور سب سے چھوٹے جناب جلال الدین ہیں۔

اخلاق و عادات | دارالعلوم کے تمام اساتذہ کرام کے اخلاق و سنت نبوی کا نمونہ ہیں۔ دین بہن سب کی نہایت سادہ، زہد قناعت کی زندگی اور معمولی ذرائع معاش پر گنبد اساتذہ دارالعلوم کا طرزئے اختیار ہے۔

سیاسی مسلک | دارالعلوم کے اساتذہ کرام سیاسی طور پر جمعیت علماء اسلام سے وابستہ ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے ہم مسلک ہیں اور بالعموم حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی کے ہم مشرب اور ان کے جان نثار معتقدین میں سے ہیں۔

حضرت مولانا محمد علی صاحب مدظلہ

وطن اہلی | شالین، ضلع سوات۔

ولادت: آپ ۱۹۱۹ء میں موضع شالین ڈاک، نانہ و تحصیل خوازہ خیلم ضلع سوات، مالاکنڈ ڈویژن

میں عنایت اللہ صاحب کے گھر پیدا ہوئے اور علمی گھرانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی گھرانے مولانا سید احمد۔ نسب، عرف مشائخ، صاحب حق المتوفی، مکہ معظمہ مدرس دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک آپ کے بڑے بھائی تھے، ان کی وفات کے بعد آپ کو دارالعلوم میں اگر مدرس کی ذمہ داری سنبھالنی پڑی۔

ابتدائی تعلیم ابتدائی تعلیم قنبر کے مولانا عبدالرشید صاحب سے حاصل کی، پھر حضرت مولانا مفتاح الدین صاحب فاضل دیوبند آف جرہ (سوات) سے مطول، مختصر المعانی اور شرح عقائد پڑھیں۔ علم نحو کی کتابیں۔ کانیہ اور شرح بجائی آپ نے اپنی کے مولانا محمد صدیق صاحب سے پڑھیں۔

اعلیٰ تعلیم کیلئے روانگی ۱۹۴۳ء میں آپ اعلیٰ تعلیم کے لئے مظاہر العلوم سہارن پور تشریف لے گئے، وہاں تین سال تک پڑھتے رہے، دورہ حدیث حضرت مولانا محمد زکیا صاحب مدظلہ سے پڑھا۔ آپ کے اساتذہ حدیث میں شیخ الحدیث مذکور کے علاوہ حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کیمبلپوری اور حضرت مولانا حافظ عبداللطیف صاحب مہتمم کے بھی نام آتے ہیں۔

تدریسی خدمات فراغت کے بعد آپ نے ایک سال "دارالعلوم" سہارن پور میں تدریس کی۔ تقسیم ملک کی وجہ سے گھر آنا پڑا، پھر آٹھ سال تک حکمت آباد تحصیل چارسدہ ضلع پشاور میں تدریسی خدمات انجام دیں۔

دارالعلوم حقانیہ میں ۱۹۵۵ء سے آپ دارالعلوم حقانیہ سے وابستہ ہیں اور اعلیٰ کتابیں۔ بڑے آخرین، محامدی، مختصر المعانی اور بعض اوقات ابوداؤد شریف بھی پڑھاتے ہیں۔

اولاد آپ کے پانچ فرزند ہیں، بڑے عبدالحمید جو ایف اے کے بعد دارالعلوم حقانیہ میں درسی کتابیں پڑھ رہے ہیں۔ ان سے چھوٹے عبدالاحد ہیں۔ یہ میٹرک ہیں اور اب دارالعلوم حقانیہ میں پڑھ رہے ہیں۔ ان سے چھوٹے حسین احمد ساتویں جماعت کے طالب علم ہیں ان سے چھوٹے سعید بن احمد چھٹی جماعت میں پڑھ رہے ہیں۔ اور سب سے چھوٹے خلیل احمد ہیں۔

نہایت سادہ زندگی بسر کرتے ہیں امتحان میں تعلیمی امور میں نہایت ضبط رکھنے کے باوجود طلبہ میں نہایت بے تکلف اور نہایت ہر داعزیز ہیں۔ دین سہن اور طلبہ کے ساتھ معاشرت میں کوئی امتیازی نشان نہیں۔ دوسری قبل فریضہ حج کی سعادت بھی حاصل کر چکے ہیں۔

☆ حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب مدظلہ

ولادت و نام و نسب: آپ ایک بہت بڑے علمی خاندان کے چشم و چراغ ہیں نسباً پشاور ہیں آپ

بروز جمعہ المبارک عید الفطر ۱۳۴۲ھ میں پیدا ہوئے، آپ زردی خیل صوابی ضلع مردان کے رہنے والے ہیں آپ کے آباء و اجداد اپنے وقت کے بہت بڑے عالم و فاضل ہو گئے ہیں۔ سلسلہ نسب کی چند کڑیاں ملاحظہ ہوں۔

مولانا مفتی محمد فرید بن حضرت علامہ حبیب اللہ بن حضرت علامہ امان اللہ بن مولانا ملا میر بن مولانا عبد اللہ صاحب۔ الخ

ابتدائی تعلیم آپ نے از ابتداء تا انتہا تمام علوم و فنون کی کتابیں اپنے والد صاحب سے پڑھی ہیں۔

اعلیٰ تعلیم البتہ دورہ حدیث آپ نے حضرت مولانا نصیر الدین صاحب غرضشوی سے پڑھا اور سند میں سند فراغت حاصل کی، آپ کو حضرت مولانا عبد الحق صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم حقانیہ نے بھی اجازت حدیث عطا فرمائی ہے۔

تدریسی خدمات فراغت کے بعد آپ نے کچھ عرصہ اپنے گاؤں میں تدریس کی، پھر جامعہ اسلامیہ اکوڑہ خٹک میں تشریف لے آئے اور دس سال تک اعلیٰ کتابیں پڑھانے کے ساتھ فتویٰ نویسی کے فرائض بھی انجام دیتے رہے۔ پھر دارالعلوم اسلامیہ پارسدہ میں تین سال تک کتب فنون کے علاوہ ستم اور ابو داؤد پڑھاتے رہے۔ امداد آباد کا سلسلہ بھی جاری رہا۔

دارالعلوم حقانیہ میں ۱۹۹۶ء میں دارالعلوم حقانیہ نے اپنی خدمات حاصل کر لیں ادب تک مختلف علوم و فنون کی کتابیں زیرِ بس ہیں۔ ابکل ابو داؤد اور بخاری جلد ۱ کے کچھ آخری حصے بھی پڑھا رہے ہیں۔ آپ دارالعلوم حقانیہ کے مفتی ہیں مختلف مسائل پر آپ کے فتاویٰ آپ کی علمی اور فقہی استعداد کا مظہر ہیں۔ دارالعلوم حقانیہ کے ارگن ”الحق“ میں آپ کے کچھ علمی اور تحقیقی مضامین بھی شائع ہوئے ہیں۔

صوفیانہ مسلک آپ حضرت مولانا عبد المالك صاحب تہ بیعت ہیں اور ان کی طرف سے تین سلسلوں (چشتی، قادری، نقشبندی) میں مجاز بیعت بھی ہیں۔ اور ان سلسلوں کی آپ باقاعدہ تعلیم بھی دیتے ہیں۔ طبیعت پر تصوف اور ارشاد و سلوک کا رنگ غالب ہے۔ اس کے ساتھ تواضع اور بے تکلفی بے حد ہے۔

سیاسی مسلک جمعیۃ علماء اسلام سے وابستہ ہیں۔ اولاد آپ کے دو فرزند ہیں، بڑے حافظ رشید احمد صاحب ہیں جو دارالعلوم حقانیہ میں درس نظامی کی کتابیں پڑھ رہے ہیں، ان سے چھوٹے حسین احمد ہیں جو انھویں جماعت میں پڑھ رہے ہیں۔

(باقی آئندہ)

”چاڈ“

کے مسلمانوں کا

ماضی و حال

جناب اختر راجپوت۔ ایم۔ اے۔

بحرانی پس منظر | چاڈ کے شمال میں لیبیا، جنوب میں وسطی افریقہ، مشرق میں سوڈان اور مغرب میں کیمرون، نائیریا اور نائجر واقع ہیں۔ یعنی چاڈ کی سرحدیں چھ آزاد ملکوں سے ملتی ہیں۔ ملک کا کل رقبہ نو سے ہزار آٹھ سو مربع میل اور آبادی ۱۶ لاکھ ہے۔ پچاس فیصد مسلمان، پانچ فیصد عیسائی اور باقی دس فیصد آبادی بت پرست ہے۔ چاڈ میں جو قبائل آباد ہیں وہ عربی اور نیگرو نسل سے ہیں۔ عرب قبائل کی اکثریت مسلمان اور نیگرو نسل کی زیادہ تعداد عیسائی یا بت پرست ہے۔ اس وسیع ملک کو بحران یافتہ طور پر دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ جنوب مغربی علاقہ زیادہ زرخیز اور نسبتاً گنجان ہے۔ شمالی علاقہ صحرا ہے۔ مسلمان زیادہ تر اسی علاقے میں آباد ہیں اور کوئی پچاس ہزار خانہ بدوش بھی اپنے دیوڑوں کے ساتھ گھومتے پھرتے ہیں۔ عربی، رمد کے قریب دس ہزار مربع میل پھیلی ہوئی براعظم افریقہ کی سب سے بڑی پھیلی ہوئی جگہ جس کے نام پر ملک کا نام ”چاڈ“ ہے۔

چاڈ کو دورِ قدیم سے مرکزی حیثیت حاصل رہی ہے۔ مشرقی ملکوں سے براعظم افریقہ کی تجارت اسی راستے سے برقی جھلی چاڈ کے کنارے لاکھوں کر وڑوں کا رواج اترے اور صدیوں سے یہ سلسلہ جاری ہے۔ تاریخ میں اس خطہ کی کئی مشہور حکومتوں کا ذکر پایا جاتا ہے۔

طلوع اسلام | کتب کی سرزمین سے ایمان و ہدایت کی جو روشنی پھوٹی۔ ڈیڑھ صدی کے اندر اسکی کرنیں چاروں طرف عالم میں پھیل گئیں۔ چاڈ بھی ان کرنوں سے جگمگا اٹھا۔ یہاں کوئی اسلامی لشکر حملہ آور نہ ہوا بلکہ اسلام نے اپنی اخلاقی پاکیزگی اور روحانی طمانیت قلب سے عوام کی زندگیوں میں انقلاب برپا کیا۔ ۱۹۴۴ء میں چاڈ کا نیگرو قبیلہ ”ام“ حکمران تھا۔ ایک مقامی مسلمان

سردار نے اس پر فتح پائی اور یہی خاندان بورفو سلطنت کا بانی تھا۔ سولہویں صدی میں جمیل چاڈ کے علاقہ پر مسلمان قابض ہو چکے تھے اور مسلمانوں کی مضبوط حکومت قائم ہو چکی تھی۔ انیسویں صدی کے اواخر تک اسلامی دور رہا اور تبلیغ سے حلقہ اسلام وسیع سے وسیع تر ہوتا رہا۔

فرانسیسیوں کی آمد انیسویں صدی کے اواخر میں یورپ کی استعماری طاقتیں ”تاریک بر اعظم“ میں اپنے ناپاک قدم جما چکی تھیں۔ مشرقی افریقہ کے ساحلی علاقے پر قابض ہونے کے بعد فرانسیسیوں نے جمیل چاڈ کے خوبصورت اور ذریعہ علاقے کو نگاہِ حرص و آرزو سے دیکھنا شروع کیا۔ اس وقت چاڈ میں مسلمانوں کی چار چھوٹی چھوٹی حکومتیں ربیع زہیری کے ماتحت تھیں جو بعد ہی سوڈانی کا پرہیز عقیقت مند تھا۔ ۱۸۸۰ء سے ۱۸۸۷ء کے دوران فرانسیسیوں نے مسلمان حکمرانوں سے دوستانہ معاہدے کیلئے کاغذی گھوڑے دوڑائے مگر ربیع زہیری کی استعماری چالوں کو سمجھتا تھا کہ یہ لوگ مہذب بن کر ملک میں گھسے ہیں، وہ قدم جمانے کے بعد مقامی آبادی کو توتہ ظلم و ستم بنا لیتے ہیں۔ فرانسیسیوں کی ڈپلومیسی ناکام ہوئی تو وہ ایک بھاری لشکر کے ساتھ چاڈ پر چڑھ دوڑے۔ ربیع زہیری کا عقیدہ تھا کہ غلامی کی زندگی سے آزادی کی موت بدبہا بہتر ہے اسی جذبہ سے فرانسیسیوں کے مقابلے کے لئے آگے بڑھا۔ اور جولائی ۱۸۸۹ء کو نیم کو شکست فاش دی۔ فرانس کی حکومت غم و غصہ سے پاگل ہو گئی اور اس مجاہد کو ہمیشہ کے لئے خاموش کر دینے کی خاطر اگلے سال دوبارہ حملہ کیا۔ ربیع کے سرزدش ساتھی آخر دم تک رٹتے رہے مقامی عیسائی آبادی فرانسیسیوں کا ہڑول دستہ بن گئی۔ آخر ربیع کو شکست ہو گئی مگر جام شہادت نوش کرتے کرتے فرانسیسی جرنیل بھی کو موت کے گھاٹ اتار کر ہمیشہ کے لئے اپنا نام زندہ کر دیا۔ ربیع شہید کا کردار میسور کے سید خان حیدر علی سے متاثر ہے اور اس کے بیٹے فضل اللہ کا عزیز عمل سلطان ٹیڈی شہید کی تصویر ہے۔ فضل اللہ نے بی کمپی طاقت مجتمع کی اور دوبارہ دار الحکومت پر حملہ کر دیا۔ ایمان سے سرشار وکیل مجاہدین کے سامنے فرانسیسیوں کی پیش نہ گئی اور دار الحکومت پر اسلامی جھنڈا لہرانے لگا۔ فرانسیسیوں نے دوبارہ قبضہ کے لئے بے پناہ جانی و مالی نقصان برداشت کیا۔ آخر فرانسیسی فوجیں کامیاب ہو گئیں مگر ۱۹۱۲ء تک فضل اللہ کے ساتھیوں نے انہیں آرام نہ کرنے دیا ۱۹۱۳ء میں پہلا کشنر جنرل مقرر کر کے فرانس نے چاڈ کو نوآبادی بنایا اور اپنے استعماری پنچے چاڈ کے مسلمانوں کے سینوں میں گارہ دیئے۔

بعد وہید آزادی دوسری جنگ عظیم نے یورپ کی استعماری طاقتوں کی پولیس ہلا دیں۔ نوآبادیوں

فیں سیاسی شعور اور حقوق کا احساس بیدار ہوا۔ بظاہر آزادی و جمہوریت کی جنگ لڑنے والوں کے لئے یہ ممکن نہ رہا کہ مزید تشدد اور دباؤ استعمال کیا جائے۔ چاڈ کے عوام کو سیاسی پلیٹ فارم پر مجتمع ہونے کا حق دیا گیا۔ اگرچہ فرانس کی کوشش یہی رہی کہ ایسی جماعتیں وجود میں آئیں جو اس کے مفادات کی نگران و محافظ ہوں۔ جماعت ترقی چاڈ کی صورت میں فرانس کو اپنا مقصد پورا ہوتا دکھائی دینے لگا۔ اس جماعت میں عیسائی آبادی اور استعمار پرست گروہ شامل ہیں۔ عوام کی اکثریت "ترقی چاڈ" کی ملک دشمن پالیسیوں سے تنگ۔ اگر محمد بابا کی قیادت میں "چاڈ کی جماعت اتحاد قومی" کے پلیٹ فارم پر جمع ہو گئی۔ دونوں جماعتیں حقوق کا مطالبہ کر رہی تھیں ۱۹۵۹ء میں ان دونوں جماعتوں کی حیثیت قبل از تقسیم ہند مسلم لیگ اور کانگریس جیسی تھی۔

حکومت فرانس نے نوشتہ دیوار پڑھ لیا تھا۔ اور چاڈ سے بوریالستر سمیٹ کر ایسی حکومت قائم کرنا چاہتی تھی جو اس کے جانے کے بعد بھی اس کے مفادات کی محافظ رہے۔ چنانچہ فرانس نے ۱۹۶۰ء میں "ترقی چاڈ" کے رہنما "ٹومیل بائے" کو حکومت سونپ دی۔ فرانس کا یہ عمل جمہوری اور انصاف کے اصولوں کے خلاف تھا۔ اقتدار کے انتقال سے بیشتر عام انتخابات ضروری تھے۔ اور ان انتخابات میں کامیاب ہونے والی جماعت اقتدار حاصل کرنے کی حقدار تھی مگر ایسا اس سلسلے نہ کیا گیا کہ ٹومیل بائے کی جماعت ہرگز عوام کی تائید حاصل نہیں کر سکتی تھی۔

۱۱ اگست ۱۹۶۰ء کو نام نہاد آزادی کا اعلان ہوا۔ ملک کی جملہ سیاسی جماعتوں نے فرانس کے انتقال اقتدار کے طریقے پر اعتراض کیا۔ ان کے ساتھ ٹومیل بائے کے نامزد کردہ ارکان پارلیمنٹ بھی برابر کے شریک تھے۔ ٹومیل بائے کی تمام مخالف سیاسی جماعتوں کو خلافت قانون قرار دیکر آمریت قائم کر لی۔ اس کے بعد انتخابات کا ڈھونگ رہایا۔

موجودہ سیاسی حالات | ٹومیل بائے کی حکومت نے پے درپے ایسے اقدامات کئے۔ جن سے مسلمانوں میں اس کے خلاف نفرت پھیل گئی۔ ۲۷ مارچ ۱۹۶۳ء کو اسمبلی توڑ کر ہنگامی حالات کا اعلان کیا گیا۔ ملک میں بد امنی پھیل گئی۔ دارالحکومت میں حکومت کے خلاف مظاہرے ہوئے جن میں سینکڑوں افراد مارے گئے۔ دیہات میں کسانوں نے بھی انتظامیہ کی مزاحمت کی اور تصادم کے واقعات رونما ہوئے۔ ۱۹۶۵ء میں حکومت کے خلاف مسلح تصادم کا آغاز ہو گیا جس کی قیادت فلوریانا (FLORIANA) نے سنبھالی ہوئی ہے۔

جب سے ٹومیل بائے کی حکومت کے خلاف آزادی کی تحریک چل رہی ہے۔ فرانس

حکومت پاؤں کی مسلسل فوجی مدد کر رہا ہے۔ اس وقت بھی وہاں چار ہزار فرانسیسی فوج متعین ہیں۔ ایک برطانوی صحافی جان بونر (JOHN BONER) فرانسیسی فوج کے "کارڈسٹے نمایاں" پر روشنی ڈالتا ہے۔

"قبائلی قتل کئے جا رہے ہیں، دیہات اور فصلیں جلائی جا رہی ہیں، فرانسیسی فوجیں ہزاروں آدمیوں کو ان کے گھروں سے نکال کر پناہ گزینوں میں تبدیل کر چکی ہے۔ اب تک کئی لاکھ باشندے ملک چھوڑ کر سرحد پار پناہ لے چکے ہیں۔"

"فلوریانا" کے بہم کردہ اعداد و شمار کے مطابق ۱۹۶۰ء تک ٹومبل بائے کے ظالمانہ عہد اقتدار میں ایک لاکھ ستاسی ہزار افراد ہمسایہ ملکوں میں پناہ گزیں ہو چکے ہیں۔ وہ پانچ لاکھ مہاجرین الگ ہیں۔ جو فرانسیسی اقتدار کے ناسخ ہونے سے سوڈان میں زندگی کے دن کاٹ رہے ہیں۔

ٹومبل بائے کی کٹھ پتلی حکومت کے مظالم کی ایک جھلک فرانس کے ایک سابق فوجی کے مراسلے سے ہوتی ہے، جو ۷۹ اکتوبر ۱۹۶۰ء کو روزنامہ "لی ٹاؤل آبزرویٹر" میں شائع ہوا:

"میں حال ہی میں فوج سے ریٹائر ہوا ہوں۔ چند ماہ ہونے ہسپتال میں تھا۔ میرے ساتھ دو فوجی اور بھی تھے۔ ایک باغی بٹ سپاہی اور دوسرا رضا کار۔ وہ بھی پاؤں سے آئے تھے۔ میں نے جو کچھ پاؤں میں دیکھا بیان کر رہا ہوں۔ تاکہ آپ کو حقیقی صورت حال کا علم ہو سکے۔ ادل یہ کہ پاؤں میں کوئی قیدی نہیں۔ جو لوگ پکڑے جاتے ہیں وہ موقع پر ہی قتل کر دئے جاتے ہیں۔ یہی انجام زخمیوں کا ہوتا ہے۔ مجھ سے لوگوں نے کہا کہ جو بھی ہم فرانسیسی سپاہی کسی غیر راجی "گادوں" سے گزر جاتے ہیں اُسے فوراً "باغی" قرار دے دیا جاتا ہے۔ مجھے خوب یاد ہے جب ہم تفریح کے موڈ میں ہوتے تو کسی باغی کو پہلی کا پٹ سے نیچے زمین پر گرادیتے۔ ان گرفتار شدہ باغیوں کے پیٹ میں سنگین گھونپنے کا نشانہ بڑا ہی خوش کن ہوتا۔ ہر طرف غل غپاڑہ ہوتا۔ ہمارے ڈاکٹر زخمیوں کا علاج اس طرح کرتے کہ ان کے پھرے پر جوتے لگاتے اگر کسی باغی پر شبہ ہوتا کہ باغی چھپا ہوا ہے تو بچوں کو چھوڑ کر باقی ساری آبادی سزا دینے کے لئے باہر آتے۔ دوسری بات یہ ہے مجھے ہمیشہ انوس راک میں باغیوں کو بڑی تعداد میں ہلاک نہ کر سکا۔ وہ لوگ بے حد عنادی ہیں۔ ہم انہیں سخت عذاب دیتے، لیکن وہ زبان سے ایک لفظ تک نہ نکالتے ان کی عورتوں کی عصمت دری کے واقعات پھر کبھی بتاؤں گا۔۔۔ (سجے بی ایس)

ٹومبل بائے کے جرائم اور ان کے اثرات | ۱۔ ٹومبل بائے نے اسرائیل کا مرکز ہی دورہ کیا اور

باقی صفحہ پر

دنیا کی مرزائی آبادی

مرزا ناصر احمد کے دوسے کا ایک ہارٹہ

برہہ میں مرزا غلام احمد قادیانی کے پوتے مرزا ناصر احمد نے دسمبر ۱۹۷۲ء کے سالانہ قادیانی اجلاس میں دعویٰ کیا ہے کہ دنیا میں احمدیوں کی آبادی ایک کروڑ ہو گئی ہے۔ مرزائیوں کا یہ دعویٰ کہاں تک صداقت پر مبنی ہے۔ آئیے ہم اسکا تجزیہ کریں۔

مرزا غلام احمد قادیانی سنہ ۱۹۰۸ء میں اپنی موت سے کچھ روز پیشتر یہ دعویٰ کیا تھا کہ مرزائیوں کی تعداد اس وقت پانچ لاکھ تک پہنچی چکی ہے۔ لیکن سنہ ۱۹۱۱ء میں حسب مردم شماری ہوئی، تو برطانوی ہند کی بیس کروڑ کی آبادی میں سے احمدی صرف ۱۸۶۵۵ شمار کئے گئے ساٹھ سال کے بعد ۱۹۷۱ء کی مردم شماری کے مطابق ہندوستان کی آبادی میں تقریباً ساٹھ سے عین گنا اضافہ ہوا، اگر ہم قادیانیوں کی ۱۹۱۱ء کی آبادی ۱۹۷۲ء میں پانچ گنا بھی تصور کریں، تو تعداد مشکل سے ایک لاکھ بنتی ہے۔ اگر ہم یہ بھی تسلیم کر لیں کہ ساٹھ سال کے عرصہ میں ہر روز پانچ افراد نے قادیانی مذہب اختیار کیا ہو گا۔ تو ۳۶۵ دن فی سال کے حساب سے ساٹھ سال کے تقریباً ۲۲۰۰۰ دن بنتے ہیں۔ اور پانچ سے مزید دینے پر مزید ایک لاکھ کا اضافہ ہو جاتا ہے۔

اگر ہم ان نئے قادیانیوں کی بھی اضافہ آبادی کو مد نظر رکھتے ہوئے چار گنا بڑھادیں تو چار لاکھ تعداد بنتی ہے۔ اور پرانے ایک لاکھ قادیانیوں کو ملا کر کل تعداد پانچ لاکھ سے زیادہ نہیں بنتی۔

مرزائیوں کے ہفتہ وار اخبار "الفضل" کے مطالعہ سے بھی قادیانی آبادی کا اندازہ ہوتا ہے۔ الفضل پر ہفتہ ریوہ کے نام مختلف قادیانی افراد کی وقف املاک کا غیر شمار شائع کرتا ہے، جو ابھی ۲۰۰۰۰ اور ۲۱۰۰۰ ہزار کے درمیان ہے۔ یعنی ابھی تک ان چند ہزار قادیانیوں نے ہی اپنی املاک کا کچھ حصہ برہہ کے نام وقف کیا ہے۔ اگر مرزائی آبادی ایک کروڑ ہوتی تو وقف املاک کا غیر شمار ۲۱۰۰۰ سے

کہیں زیادہ ہوتا، کیونکہ قادیانی مذہب میں آمدنی کا ایک علیحدہ حصہ ربوہ کو ادا کرنا فرض ہے۔ ۲۱۰۰۰ کو اگر چوبیس لاکھ سے ضرب دی جائے تو پانچ لاکھ کے قریب تعداد بنتی ہے۔

ہندوستان کے بعد قادیانی آبادی سب سے زیادہ مغربی افریقہ میں ہے، جہاں ایک انگریز محقق مسٹر اربری (ARBERRY) نے گھانا (GHANA) میں ان کی تعداد ۲۵۰۰۰ ناٹجیا میں سات ہزار ادریرائیون میں ۳۰۰۰ بتائی ہے۔ اور دیگر ممالک میں تو تعداد اس سے بھی کم ہے

دیکھئے — RELIGION IN THE MIDDLE EAST BY A. J. ARBERRY

گذشتہ سال الفضل کے مطابق ربوہ کا سالانہ بجٹ تقریباً پورے دو کروڑ روپیہ کا تھا۔ کیونکہ قادیانی عموماً سرمایہ دار اور بڑے افسر ہوتے ہیں لہذا اگر ۲۰۰۰۰ افراد نے بھی ایک ہزار روپیہ سالانہ چنڈہ دیا ہو تو دو کروڑ کی رقم بنتی ہے۔ اگر ہم بیس روپیہ ماہوار کے حساب سے سالانہ ۲۴۰ روپیہ فی قادیانی چنڈہ لگائیں تو پھر بھی تعداد دو کروڑ روپیہ کے حساب سے ۸۰۰۰۰ قادیانی بنتی ہے۔ فی خاندان پانچ افراد بھی لگائے جاتیں۔ تو قادیانی آبادی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

قادیانی مذہب اصل میں زیادہ تر سرمایہ دار، وکری شاہی، امراء اور بڑے زمینداروں کے خاندانوں میں ملتا ہے، غریب طبقہ جو پچانوے فیصد آبادی پر مشتمل ہے، اس میں قادیانی نسبتاً بہت ہی کم ہیں۔ اور ربوہ کی بھی یہی کوشش ہوتی ہے کہ وہ مرتد بڑے افسروں اور سرمایہ داروں کو کریں تاکہ ان کی آمدنی میں اضافہ ہو۔ کیونکہ غریب عوام اپنا پیٹ کاٹ کر ربوہ کا پیٹ نہیں بھر سکتے۔

ایک معتبر بین الاقوامی ذریعہ کے مطابق بھی دنیا میں قادیانی پانچ لاکھ سے زیادہ نہیں، مرزا ناصر احمد قادیانیوں کی تعداد بیس پچیس لاکھ زیادہ دکھا کر اپنے دادا کی تقلید کرتے ہیں تاکہ اس غلط پردہ پیگنڈے سے مسلمانوں کے دلوں میں بیہیت طاری کر سکیں۔ اور قادیانی مرتدوں کے دل میں رعب اور پھر پاکستان میں قادیانی اکثریت جتلا کر حکومت پر قبضہ کر سکیں۔

بقیہ : علی زندگی

اور علی میدان میں حکیم الامتہ مجدد الملت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب اعلی اللہ دعواتہم داتا ابدال کی چند روزہ صحبت اکسیر معرفت کا خوشہ چھینی ہے، جنگی شان عالی میں بس اتنے ہی لکھنے پر قلم کو روکتا ہوں،

ہم شہر پر زخواباں ستم و خیال نا ہے
آقا کا گردِ دیدم ہر جہاں در دیدم
چہ کنم کہ چشم یک میں نکند بکس نگاہ ہے
بسیار خواباں دیدم مگر تو چیزے دیکھی

باقی سوالات کے جواب لکھنے سے مجبور محض ہوں۔

مسلمان کی تعریف

ڈاکٹر غزالیہ الرحمن۔ ایڈووکیٹ۔ کراچی

الحق کی گذشتہ چند اشاعتوں میں آپ نے قومی اسمبلی کی کاروائیوں سے متعلق جو اطلاعات شائع کی ہیں، وہ خاصی اہم ہیں، میرا خیال ہے کہ اس طرف مزید توجہ کی ضرورت ہے۔ گوشش کر کے اطلاعات حاصل کی جائیں اور تبصرہ کیساتھ شائع کی جائیں۔ اس سے دو فائدے متصور ہیں، ایک تو یہ کہ قارئین کو بہت سی ان باتوں کا علم ہو جائے گا جو انہیں دیگر اخبارات و رسالوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہوتے۔ دوسرا بڑا فائدہ یہ ہو گا کہ علماء کی اسمبلیوں میں ضرورت کا یہ احساس بڑھے گا کہ علماء اسمبلی کا رکن بن کر دینی اقدار کی حفاظت کے زیادہ اہل ہو سکتے ہیں۔

آپ کی سابقہ اشاعتوں میں مسلمان کی تعریف کے متعلق نگارشات بھی شائع ہوئی ہیں۔ اس تعریف کے سلسلہ میں چند سطور پیش خدمت ہیں۔ مناسب خیال فرمادیں تو شائع فرمادیں۔

سیدنا محمد ﷺ



- ایر کاتب بن امیر الحمید القاری الاقفا ملتجبہ ابو حنیفہ ثانی نے شرح اصول الشریعہ (مخطوط) میں غز الاسلام شامہ بزودی کے حوالے سے کہا: ہے کہ مسلمان کو تین فوائد ہیں:
- ۱۔ ظاہری مسلمان
 - ۲۔ ملکی مسلمان
 - ۳۔ حقیقی مسلمان
- ۱۔ وہ شخص ظاہری مسلمان ہے جسکی زبان پر کلمہ اسلام اشہد ان لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جاری ہے۔ اور جو مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ مل کر نماز پڑھتا ہے۔ اس سے قطع نظر اس کے اعتقاد کی حقیقت۔
- ۲۔ وہ شخص ملکی مسلمان ہے جو اپنے مسلمان والدین کی بیعت میں ہونے کی وجہ سے مسلمان قرار پائے۔
- ۳۔ وہ شخص اس امر کے کہ اس شخص کی زبان پر کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار پایا جاتے۔

۳۔ وہ شخص حقیقی ہے جس نے اللہ کی ذات کو حق کی تمام تر صفات کے ساتھ جیسی کہ ان کی حقیقت ہے بیان کیا ہو اور رسول و انبیاء کی جیسی کہ ان کی حقیقت ہے بیان کیا ہو اور ارکان اسلام کو جیسی کہ ان کی حقیقت ہے بیان کیا ہو، جن میں مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کرنا اللہ تعالیٰ کی جانب سے نیر و شر کا ہونا اور تمام ارکان اسلام کا اعتقاد شامل ہے۔

مندرجہ بالا تعریفات سے بآسانی یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ شہادتِ مسلم کے اعتبار سے ہر مسلمان خواہ وہ ظاہری ہو یا عکلی، اس وقت تک مسلمان قرار پائے گا، جب تک کہ اس کا حقیقی مسلمان نہ ہونا ثابت ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ سے ایمان اسلام سے متعلق جو بات ثابت ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے پانچ عقائد کا۔ ۱۔ ایمان باللہ ۲۔ ایمان بالرسول ۳۔ ایمان بالمالک ۴۔ ایمان بالغیب ۵۔ ایمان بالآخرہ۔ اور اسلام نام ہے پانچ ارکان کا ۱۔ شہادتیں ۲۔ نماز ۳۔ زکوٰۃ ۴۔ روزہ رمضان اور ۵۔ حج۔ چنانچہ ہر وہ شخص جو ان عقائد و ارکان کا معتقد اور اقرار می ہے، مسلمان کہلائے گا، البتہ یہ مزوری ہے کہ وہ اعتقاد اور اقرار اس حقیقت کے مطابق ہو جو کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو۔

مندرجات بالا کی روشنی میں مسلمان کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حقیقی معنی میں مسلمان وہ شخص ہے جو اللہ کی ذات و صفات، ملائکہ کے وجود، کتب سماویہ، رسولوں اور آخرت پر قرآن و کتب ظاہری الفاظ اور آنحضرت کے ارشادات کے مطابق ایمان رکھتا ہو۔

نیز اس اعتقاد کے ساتھ یہ اقرار کرنا ہو کہ اللہ ایک ہے۔ اس کے سوا اور سارا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے آخری رسول ہیں جن پر مسئلہ وحی ختم ہو چکا۔ نیز عملاً صلوٰۃ، زکوٰۃ، روزہ رمضان اور حج بیت اللہ کا قائل ہو، اور یہ باور کرنا ہو کہ حضرت محمد نے قرآن مجید اور اپنی سیرت طیبہ کے ذریعہ جو نظام ہدایت پیش کیا ہے وہ کُل کا کُل صحیح اور آخری طور پر سچا ہے۔

جسٹس سر امیر علی کی کتاب جامع الاحکام فی فقہ الاسلام میں مسلمان کی تعریف یہی الفاظ کی گئی ہے کہ

”من عرف ما نانا نہیں بلکہ باتفاق استمانا بھی شرط ہے۔ اس لئے یہاں جاننے کے ساتھ ماننے کا مفہوم بھی لازماً ملحوظ رکھا جائے گا۔“

ہر وہ شخص جو خدا کی وحدانیت اور حضرت محمد مصطفیٰ کی رسالت کا اقرار کرتا ہو مسلمان ہے۔ یہ تعریف ہندوستان کی اعلیٰ عدالتوں کے متعدد فیصلوں میں پسند کی گئی ہے چنانچہ عدالت عالیہ سندھ و بلوچستان کے جج سٹر جسٹس اداویلی آغا نے بھی ایک عالیہ مقدمہ مسز عائشہ قریشی بنام شہت اللہ میں (مندرجہ پی۔ ایل۔ ڈی۔ گواچی شمارہ نمبر ۱۹۷۲ء صفحہ ۶۵۷) لکھا کہ "مسلمان ہو جانے کے لئے اسلام کی تمام مستند کتابیں اس پر متفق ہیں کہ اگر ایک شخص اللہ کی وحدانیت پر یقین رکھتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا رسول ہونا مانتا ہے اور خود کو مسلمان کہتا ہے تو وہ مسلمان ہو جاتا ہے۔ مسلمان کی بھی تعریف مسئلہ ۱۹۰ میں جج عدالت عالیہ مغربی پاکستان بنائب جسٹس محمود صاحب نے مقدمہ عطیہ وارث بنام سلطان احمد خان۔ (مندرجہ پی۔ ایل۔ ڈی۔ ۱۹۵۹ء لاہور صفحہ ۲۰۵ بر صفحہ ۲۰۹) کی جی بی

اگرچہ اصولی طور پر یہ تعریف صحیح ہے، لیکن یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ محمد کی رسالت کے اقرار کا مطلب مفہوم یہ ہے کہ اسلام کی ان تمام مسئلہ اور بدیہی صداقتوں کا اعتراف و اقرار کیا جائے جو قرآن پاک اور سنت متواترہ کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہیں اور جن پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔ ہمارے نقباء دین کی ان مسئلہ بدیہی صداقتوں کے لئے ضروریات دین کی اصطلاح استعمال کی ہے جن کا مصداق اسلام کے وہ تمام یقینی اور بدیہی عقائد و عبارات اور احکام ہیں جن سے اسلام عبادت ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "اکفای الملوکین" حضرت اسلامہ السیدانورد علی شاہ اکشمیری)۔ تقریباً آٹھ سال قبل اقر نے اپنی کتاب "مجموعہ قوانین اسلام" جلد ۱ مطبوعہ ۱۹۶۵ء میں مسلمان کی تعریف بایں الفاظ کی جی کہ:

دفعہ ۱۱: جو شخص خدا کو ایک اور حضرت محمد مصطفیٰ کو اس کا آخری نبی مانتا ہو اور خود کو مسلمان کہتا ہو، مسلمان ہے۔

آنحضرت کی رسالت کو ماننے کا حکم ہی مناجاد بے فوہوق (کہ جو کچھ آنحضرتؐ پیکر آئے وہ سب حق ہے) ہے۔ فی زمانہ ہر مسلمان کے ذہن میں یہ امر محفوظ ہو چکا ہے کہ رسول اللہ کی رسالت پر ایمان لانا ہی آپ کے لئے ہونے تمام دین مثلاً نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جزا و سزا، قیامت

۱۔ اسکی تشریح اور اضافہ کے طور پر ہم ان تمام عدالتوں کا فیصلہ بھی پیش کر سکتے ہیں جنہوں نے مرثیوں کو مرتد اور خارج از اسلام قرار دیکر محمد رسول اللہ کو نہ صرف رسول بلکہ آخری رسول ماننے کو اسلام کی شرط قرار دیا ہے۔

صاحب کتاب، ملائکہ، انبیاء و راسخین و کتب رابطہ وغیرہ یہ ایان لگا ہے۔ اس کتاب کی اشاعت پر میرے محترم دوست ماہر القادری صاحب نے مشورہ دیا کہ مسلمان کی تعریف میں "آخری بنی" کے بعد یہ اضافہ کیا جائے کہ حضورؐ کے بعد کسی قسم کی نبوت کا بھی قائل نہ ہو۔ یہ اضافہ جس پس منظر کو سامنے ہوئے ہے، اس سے ہم سب واقف ہیں یہ صحیح ہے کہ واقعات زمانہ اور اختلاف مواقع کے اعتبار سے کلام کے طرز اور تعریف میں اختصار یا طوالت اختیار کرنا پڑتی ہے، لیکن یہ خیال بھی رکھنا ضروری ہوتا ہے کہ تعریف طرزاً و مکتباً جامع و مانع ہو۔ کوئی جزو اصلی تعریف سے باہر نہ رہ جائے اور کوئی جزو غیر تعریف میں داخل نہ ہو جائے۔ مزید غور و فکر کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ مسلمان کی تعریف حسب ذیل ہونی چاہئے۔

"ہر وہ شخص مسلمان ہے جو خدا کو ایک اور آنحضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری بنی ماننا ہو۔ اور "ضروریاتِ دین" کو جو اجماع سے ثابت ہیں، دل سے ماننا ہو۔ اور ان کی پابندی کا زبان سے اقرار کرتا ہو۔"

بقیہ، چاڈ کے مسلمان

یہودیوں کے ساتھ ثقافتی، تجارتی اور سفارتی تعلقات استوار کئے۔ اسرائیلی سفیر چاڈ پہنچا تو قاضی القضاۃ اور بعض مسلمان وزراء نے احتجاج کیا جس کی سزا میں یہ لوگ قید و بند میں ڈال دیئے گئے یا جلا وطن کر دیئے گئے۔ اسرائیلی کا اثر و رسوخ روز بروز بڑھ رہا ہے۔ اسرائیل نے چاڈ میں فوجی کیمپ قائم کر رکھے ہیں۔ اسرائیل کے پنجے چاڈ میں اتنے گہرے ہیں کہ چاڈ نے اقوام متحدہ میں عرب اسرائیل تنازعے میں ہمیشہ اسرائیل کے حق میں ووٹ دیا ہے حالانکہ ملک کے چاس فیصد مسلمانوں کے دل عرب مسلمانوں کی محبت میں دھڑکتے ہیں۔

۲۔ فرانس میں پشت رہ کر ٹومبل بائیسے کو استقبال کر رہا ہے۔ جنوبی علاقے کے بہت پرستوں میں عیسائیت کی تبلیغ کی جاتی ہے۔ اور مسلمانوں کے خلاف نفرت پھیلائی جاتی ہے۔

۳۔ چاڈ کی حکومت امریکہ کے زیر اثر جمہوریہ وسطی افریقہ اور کنہاں سے مل کر وسطی افریقی حکومتوں کا مذاق کے نام سے نئی اقتصادی قوت بنانا چاہتی ہے جس کے ذریعے مسلمانوں کی جدوجہد کو کچلنے کی تیاریاں ہیں۔ ۴۔ اقتصادی طور پر ملک کو تباہ کر دیا گیا ہے اور خاص طور پر مسلمان آبادی کے علاقوں کو معاشی طور پر پس ماندہ رکھا گیا ہے۔

ٹومبل بائیسے کی ان پالیسیوں سے نجات پانے کے لئے مسلمانان چاڈ برسرِ پیکار ہیں۔ اور ان کا جرم یہی ہے۔ "الا ان یقرءوا ربنا اللہ"

جمہوریت

کیا ہے

قسط ۲

لبا اوقات جنگ رٹنے والے سپاہیوں کو جو محکوم رعایا میں سے بھرتی کئے جاتے ہیں۔ اس امر کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ وہ کیوں رٹ رہے ہیں اور کس کے خلاف رٹ رہے ہیں۔ خیال فرمائیں کہ دیت نام میں عوام کا خون جھانسنے والے امریکی سپاہیوں کو دیت نامی عوام یا افواج سے کیا دشمنی ہو سکتی ہے۔ دیت نام سے امریکی عوام کو کبھی کسی قسم کے خطرے کا امکان نہیں، لیکن امریکی محکوم رعایا کے سپاہی دیت نامیوں کے خون کے پیاسے ہو رہے اور دن رات خود بھی قتل ہو رہے ہیں۔ مذہب، قوم، دھرم، پیسہ یا دنیا کا کوئی دوسرا لالچ ایسا نہیں جو امریکی عوام کو وطن سے ہزاروں میل دور دیت نام میں مرنے اور مارنے پر آمادہ کر سکے۔ یہ صرف ایک فریب ہے، ایک دھوکہ اور ایک سازش ہے، جو امریکی حکمرانوں نے کی ہے۔ اور جس کا شکار ہو کر امریکی سپاہی درندگی پر اتر آئے ہیں۔

دیکھا آپ نے کہ مملکت کا دعویٰ قیام امن کا ہے اور حکومت مملکت کے مقاصد کی تکمیل کا ذریعہ ہے، لیکن امر واقع یہ ہے کہ

”مملکت فساد کی جڑ اور عالمی جنگوں کا محرک اور سبب ہے۔ اور حکومت جو مملکت کے مقاصد کی تکمیل کرتی ہے۔ اس کا کام فساد اور فتنوں کو منظم کرنا اور انسانوں کو آپس میں رٹنے کے لئے تیار کرنا ہے۔“

کہا جاتا ہے کہ حکومت نہ برتو اندرون ملک امن قائم نہیں رہ سکتا۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا دیت نام میں امن ہے، اور اگر نہیں تو کیوں نہیں کیا؟ یہ نام ایک مملکت نہیں، کیا امریکہ ایک مملکت نہیں کہ دیت نام اور امریکہ کے پاس مملکت کے مقاصد کی تکمیل کا ذریعہ یعنی حکومت نہیں؟ اگر یہ سب کچھ ہے اور واقعی سب کچھ ہے تو پھر۔۔۔ کہہ دیجئے شائین تہذیب مغرب کہاں ہیں۔ جواب دیں۔ کہ دیت نام میں امن نہیں اور کیا وجہ ہے کہ امریکی خست نشوں کی دولت بجائے امریکی عوام کی خوشحالی کے دیٹ نامیوں کی تباہی پر خرچ ہو رہی ہے؟ کیا اسی کا نام امن ہے اور کیا اسی امن کی خاطر مملکت کا قیام اور پھر حکومت

کا استحکام مزید سمجھا گیا تھا۔

آسمان راستی بود گرسنگ بارو بر زمین

جمہوریت کیوں آئیے اب جمہوریت پسندوں کے ان وعادی کا جائزہ لیں جن میں جمہوریت کی تعریف اور توصیف کی گئی ہے۔ ان لوگوں کا کہنا ہے کہ شخصی حکومتوں میں یہ خرابی ضرور ہوتی ہے کہ عوام حکومت پر قابو پاتے ہیں، اور فرد واحد یا اس کی جماعت ان پر حکومت کرتی ہے۔ اور یہ بات انصاف کے تقاضوں سے بعید ہے کہ عوام جو حکومت کے مصارف برداشت کرتے اور حکومت کی خاطر سرحدوں پر اور سرحدوں سے باہر جانیں ڈالتے ہیں انہیں حکومت میں شریک نہ کیا جائے، لہذا ضروری ہے کہ حکومت کی کوئی ایسی صورت نکالی جائے جس میں عوام برابر کے شریک ہوں۔ اور یہ صورت جمہوریت کی ہے۔

دوسرے اپنی کتاب ”عہدہ عمرانی“ ان الفاظ سے شروع کی ہے :
 ”انسان آزاد پیدا ہوا ہے مگر بعد دیکھو وہ پابہ زنجیر ہے۔ بہت سے لوگ اپنے آپ کو دوسروں کا مالک سمجھتے ہیں حالانکہ وہ خود ان سے بڑھ کر غلام ہیں۔۔۔۔۔ (عہدہ عمرانی ص ۴۲)

ان الفاظ میں اور پھر ساری کتاب میں دوسرے بتایا ہے کہ شخصی حکومتیں غلامی کا ایک نظام پیش کرتی ہیں۔ اور انسان اگر آزاد رہ سکتا ہے تو صرف اور صرف جمہوری حکومت ہی میں آزاد رہ سکتا ہے جمہوریت کی تائید اور شخصی حکومتوں کی مخالفت کے باوجود ہی دوسرا اپنی اسی کتاب یعنی ”عہدہ عمرانی“ میں ایک جگہ لکھتا ہے :

”میں ہر اس ریاست کو جمہوریہ کہتا ہوں جس پر قوانین کے ذریعہ حکومت ہوتی ہو، چاہے ریاست کا طرز حکومت کچھ بھی ہو۔“ (کتاب مذکور ص ۴۸)

غالباً دوسرے کے اسی جملے کی تائید میں علم سیاست کے مصنفوں نے دستوری بادشاہت کو جمہوریت کا نام دے رکھا ہے۔ دینہ امام الہند حضرت مولانا ابوالکلام آزاد کے اس طرز کا مغربی تہذیب و ثقافت کی مدح سرائی کرنے والوں کے پاس کوئی جواب نہیں جس میں موصوف نے فرمایا ہے کہ :
 ”اگر یورپ جمہوریت اور آزادی کا علمبردار ہے تو برطانیہ میں تاج اور تخت نام کی کیا چیزیں ہیں۔؟ اور ان کا تقدس کیوں باقی ہے۔“

ہاں ! تو بات یہ تھی کہ دوسرا جمہوریت کا ماضی ہے۔ لیکن ساتھ ہی ساتھ ایسی شخصی حکومتوں کو

بھی جمہوریت کا نام دیتا ہے، جو قوانین کے تابع ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ روس اس حد تک یقیناً درست کہتا ہے کہ موجودہ دور کی جمہوری اور شخصی حکومتوں میں مقصد اور روح کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں یہی بات لینن نے اپنی کتاب "ریاست و انقلاب" میں کہی ہے۔ لینن لکھتا ہے:

"انگلش نے ایک بار پھر اس پر زور دیا کہ صرف شاہی میں نہیں بلکہ جمہوری ریپبلک میں بھی ریاست ریاست ہی رہتی ہے۔ یعنی وہ اپنی بنیادی اور امتیازی خصوصیات رکھتی ہے۔" (کتاب ذکر شدہ)

گویا روس اور لینن دونوں اس بات پر متفق ہیں، جمہوریت اور بادشاہت یعنی شخصی حکومت میں کوئی فرق نہیں۔ البتہ روس ہر اس حکومت کو جو قانون کا احترام کرتی ہے۔ جمہوریت کہہ کر اسکی حمایت کرتا ہے۔ اور لینن ہر حکومت کو ایک طبقہ کی قوت اور غلبے کا آلہ جان کر اسکی مخالفت کرتا ہے۔ روس کی بات مان لیں تو ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ جمہوری حکومت وہ ہوتی ہے جو قانون کا احترام کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ دنیا میں آج تک کوئی ایک حکومت بھی قائم نہیں ہو سکی جس نے قانون کا احترام نہ کیا ہو۔ چنگیز خان کی "یاسا" اسکی حکومت کا قانون نہیں تو اور کیا تھا۔ ۹۔ اور کیا روس یا اس کے طرفدار چنگیز کی حکومت کو جمہوری حکومت کا نام دینے کی جرأت کر سکتے ہیں۔ ۱۰۔ مداخل دھوکا اس بات سے لگا کہ ہمارے فرہنگوں میں قانون کا مفہوم واضح نہیں تھا۔ اس لئے ضروری ہے کہ آگے بڑھنے سے پہلے قانون کے بارے میں بات چیت کر لی جائے۔

قانون | انگریزی کے عظیم شاعر گولڈ اسمتھ (GOLD SMITH) نے کہا ہے:

LAW GRINDS THE POOR AND RICH MEN RULE THE LAW

یعنی قانون غریب کو کھلتا ہے اور امیر قانون کے ذریعہ حکومت کرتا ہے۔ ایک دوسرے سے مفکر نے کہا ہے کہ:

"قانون مکڑی کا جال ہے جس میں کمزور پھنس جاتا ہے، اور طاقت ور اسے توڑ دیتا ہے۔"

قانون کی مختلف قسمیں ہیں مذہبی قانون، اخلاقی قانون، قدرتی قانون اور سرکاری قانون وغیرہ۔ بعض روایات ایسا بھی ہوتا ہے کہ مختلف قانون کی ایک مثال میں جمع اور متفق ہو جاتے ہیں۔ "پجوری جرم" ہے "یہ ایک قانون ہے جو بیک وقت مذہبی اخلاقی اور سرکاری قانون کا درجہ رکھتا ہے، لیکن علم سیاست میں جب قانون کی بات کی جائے تو اس سے مراد صرف سرکاری قانون ہوتا ہے۔ سرکاری قانون سرکار بناتی ہے، اور اس میں عوام کے حقوق و فرائض اور حکمران طبقے کے

اختیارات کا ذکر ہوتا ہے۔ عام طور پر سرکاری قانون میں یہی کچھ ہوتا ہے کہ عوام کو زندہ رہنے اور محنت و مشقت کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہ حق اس لئے دیا گیا ہے تاکہ عوام فرائض ادا کر سکیں فرائض یہ ہیں کہ حکمران طبقہ کے مصارف کے لئے ٹیکس ادا کریں اور حکومت کی طرف سے جاری کئے جانے والے احکامات کی بے چون و چرا تعمیل کرتے رہیں۔ حکمرانوں کو یہ اختیارات ہیں کہ عوام سے خدمات لیں اور جب چاہیں انہیں مال و جان تک سے محروم کر دیں۔

امریکی حکمرانوں کو قانون نے یہ اختیارات دے رکھے ہیں کہ وہ امریکی عوام سے دیت نام کی جنگ کا خرچہ وصول کرتے اور ان کے فوجیوں کو دیت نام کے جنگلوں میں سے جا کر ذبح کرتے ہیں۔ دستور قانون کی حکومت کا احترام کرتا ہے اس کا خیال ہے کہ قانون عوام کی خواہشات کا آئینہ ہوتا ہے۔ اور اس طرح جب عوام قانون کے مطابق چلنے والی حکومت کی تابعداری کرتے ہیں تو اصل وہ اپنے ہی ارادوں کی تکمیل کر رہے ہوتے ہیں۔ لیکن یہ حقیقت ہر کوئی جانتا ہے کہ قانون عوام کی خواہشات کا آئینہ دار نہیں ہوتا بلکہ قانون ساز فرد یا ادارے کی مرضی اور رجحانات کا منظر ہوتا ہے۔ اگر کسی موقع پر ایسا نظر آئے کہ قانون کا جو تقاضا ہے، وہی عوام کی مرضی ہے تو یہ محض اتفاق ہوگا۔ بطور عام یہ اتفاق کی بات ہے کہ پوری جرم ہے۔ کیا قانون، مذہب، اخلاق اور حکومت تینوں کے ہاں ہر جگہ مستم ہے۔ حکومت، عدالت، پولیس اور عقوبت جانے چوری کے بارے میں قانون کی حفاظت اس لئے نہیں کرتے کہ یہ مذہب یا اخلاق کا قانون ہے بلکہ اس لئے کرتے ہیں کہ یہ سرکار اور حکومت کا قانون ہے۔ اسی طرح اگر عوام کسی ایسے دشمن کے خلاف لڑنے کیلئے حکومت کو مال اور جان پیش کرتے ہیں جس نے واقعی ان عوام کو نقصان پہنچایا ہوتا ہے تو یہ ایک اتفاق کی بات ہے۔ ورنہ حکومت اپنے اختیارات کے قانون ہی پر عمل کر کے عوام سے دشمن کے مقابلے کیلئے مال و جان کا مطالبہ کرتی ہے۔

یاد رہے کہ قانون کے لئے کاغذوں پر لکھا ہوا ہونا ضروری نہیں ہے، بس وہ بات قانون ہے، جسے قانون ساز فرد یا ادارہ کہہ دیتا ہے۔ اور جب کسی قانون ساز فرد یا ادارے کو ضرورت محسوس ہوتی ہے تو اپنی کہی ہوئی بات والیس میک قانون کو توڑ دیتا ہے۔ اور یہ قانون شکنی بھی ایک قانون ہی کہلاتی ہے۔ کل تک ہمارے ہاں دن یونٹ قانون تھا۔ آج دن یونٹ کا نہ ہونا قانون ہے۔ بادشاہت کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ وہاں قانون نہیں ہوتا یہ خیال غلط ہے جب

قانون کے بغیر پائے تیار نہیں کی جاسکتی تو قانون کے بغیر سکندر اعظم یا اکبر اعظم کی عظیم مملکت اور اسکی حکومت کا کاروبار کیسے چلایا جاسکتا تھا۔ بادشاہت کا قانون یہی ہے کہ بادشاہ جو کہہ دے وہ قانون ہوتا ہے اور یہ بات جمہوریت میں قانون ساز ادارے پر بھی اسی طرح صادق آتی ہے۔ کہ قانون ساز ادارہ جو کہہ دے وہی قانون ہوتا ہے۔ فرق صرف فرد اور ادارے کا ہے۔ بادشاہت میں ایک فرد بات کرتا ہے، اور جمہوریت میں ایک ادارہ بات کرتا ہے۔ اگر مزید غور کریں تو معلوم ہوگا کہ یہ فرق بھی برائے نام ہی ہے۔ ورنہ بادشاہت میں بادشاہ اپنے وزیروں اور مشیروں کے مشورے سے قانون بناتا ہے۔ اور جمہوریت میں نام نہاد عوامی نمائندے یا قانون ساز ادارے کے اراکین اپنے صدر محترم کو تجاویز پیش کرتے اور مشورے دیتے ہیں۔ بات دونوں جگہ فرد واحد کی سنی اور مانی جاتی ہے۔ اس فرد کو بادشاہ کہیں یا صدر مملکت اس سے حقیقت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ دستور تسلیم کرتا ہے کہ :

”قانون ساز ہر اعتبار سے ریاست میں ممتاز ہوتا ہے۔“ (کتاب مذکور ص ۱۱)

یعنی عوام نہ تو سب ملکر قانون بناتے ہیں اور نہ ہی سب کی رائے قانون بنایا جاتا ہے۔ قانون سازی ایک فن ہے اور جو لوگ اس فن کے ماہر ہوتے ہیں۔ وہی قانون بناتے ہیں اور یہ کسی طرح ممکن نہیں کہ قانون ساز قانون بناتے وقت ذاتی خواہشات اور رجحانات سے مطلوب نہ ہوتا ہو۔ غرض قانون ساز فرد ہو یا ادارہ قانون میں قانون ساز کی خواہشات اور رجحانات کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا۔ اور اس طرح قانون کی اطاعت قانون کی غلامی دراصل قانون ساز کی خواہشات کی اطاعت اور غلامی ہے۔

یہ کہنا کہ جمہوریت میں عوام کے نمائندے قانون سازی کرتے ہیں، اس لئے یہ قانون عوام کی خواہشات کا آئینہ دار ہوتا ہے غلط ہے۔ اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ ہمارے چنے ہوئے نمائندے ہماری خواہشات ہی کے مطابق قانون بناتے ہیں تو پھر اس قانون کے نفاذ کے لئے عدالت پولیس اور مقبوضت قانون کے استعمال کی کیا ضرورت ہے۔ کیا دنیا میں کوئی ایسا آدمی بھی ہے، جو اپنی خواہشات کی خود ہی مخالفت کرتا ہو اور اسے طاقت کے ذریعے مجبور کیا جاتا ہو کہ وہ اپنی خواہشات کا احترام کرے؟ اگر ایسا نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر میں پوچھتا ہوں کہ اگر ہمارا جمہوری قانون ہماری خواہشات ہی کا ترجمان ہے۔ تو پھر قانون کے نفاذ کے لئے طاقت کا استعمال کیوں ضروری خیال کیا جاتا ہے۔ لیکن ہے کوئی صاحب یہ کہہ دیں کہ جمہوری حکومت میں قانون عوام کی خواہشات کا نہیں بلکہ

عوام کے مفادات کا آئینہ دار ہوتا ہے اور عوام کم عقل کے باعث اپنے نفع نقصان میں تیز نہیں کر سکتے اس لئے انہیں طاقت کے ذریعہ قانون کے احترام پر مجبور کیا جاتا ہے اگر یہ بات ہے تو میں پوچھتا ہوں کہ پھر بادشاہت میں کیا برائی ہے، کیا بادشاہ عوام کے مفادات کے لئے قانون نہیں بنا سکتا۔ جب عوام میں تو یہ شعور نہیں کہ وہ اچھے برے کی تیز کر سکیں، تو پھر بادشاہ ہی کو کیوں برا چھٹا تسلیم کر لیا جائے۔ اور اس کی کیا ضرورت ہے کہ ہر چار پانچ یا چھ سال بعد عام انتخابات کر لئے جائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ قانون جو بھی بناتا ہے، وہ عوام کیلئے نہیں بلکہ اپنے لئے بناتا ہے اور ایسا کرنے پر اسے برا نہیں کہا جاسکتا اپنا فائدہ ہر کسی کو عزیز ہوتا ہے۔ اور جب ہم قانون کی اطاعت کرتے ہیں تو دراصل قانون ساز کی اطاعت کر رہے ہوتے ہیں۔

یونانی جو علم سیاست کے موجد یا داعیِ اول سمجھے جاتے ہیں، انہوں نے جب دیکھا کہ ایک مملکت میں بسنے والے سب شہری برابر حیثیت کے مالک ہیں تو پھر چند افراد کو یہ حق نہیں ہونا چاہئے کہ وہ عوام کے لئے قانون بنائیں وہ جانتے تھے کہ قانون کی اطاعت دراصل قانون ساز کی اطاعت ہوتی ہے اور اس طرح جو شخص قانون بنائے گا، وہ عوام سے بلند تر ہو جائے گا۔ پناچہ یہ لوگ غیر ملکیوں سے قانون بنوایا کرتے تھے۔ رد تو لکھتا ہے :

”یونان کے اکثر شہروں کا یہ قاعدہ تھا کہ وہ اپنے قوانین باہر سے وضع کراتے تھے

اطالیہ کی جدید جمہوریتیں بھی اکثر یہی کرتی تھیں اور اس میں اسے اپنی بھلائی معلوم ہوتی تھی“

(معاذہ قرانی ص ۹۱)

حاصل کلام یہ کہ جمہوریت ہو یا بادشاہت ہر جگہ قانون کی حکومت ہوتی ہے، فرق صرف یہ ہے کہ جمہوریت میں عوام کے چنے ہوئے لوگ قانون سازی کرتے ہیں اور بادشاہت میں بادشاہ کو قانون سازی کے اختیارات حاصل ہوتے ہیں قانون ہر جگہ قانون ساز کی خواہشات کا ترجمان ہوتا ہے۔ اور قانون کی اطاعت قانون ساز ہی کی اطاعت ہوتی ہے۔ عوام بادشاہ کے غلام ہوں یا قانون ساز ادارے کے ان کی غلامی ہر جگہ مستم ہے۔ ان کی حیثیت حکومت کے سوا کچھ نہیں ہوتی لہذا یہ کہتا کہ جمہوریت قانون کی حکومت ہوتی ہے۔ اس لئے یہ بادشاہت وغیرہ قسم کی شخصی حکومتوں سے ممتاز اور مختلف ہوتی ہے۔ محض دھوکہ ہے۔

کیا جمہوریت بہتر ہے؟ کہا جاتا ہے کہ ممکن ہے محل اور مقصد کے اعتبار سے حکومت

ایک بڑی چیز ہو، لیکن مختلف برائیوں میں بھی مدارج ہوتے ہیں۔ اور جب انسان کسی ایک نہ ایک برائی کے قبول کرنے پر مجبور ہو تو اسے کم تر درجے کی برائی کو قبول کرنا چاہئے۔ حکومت کی مختلف، قسام ہیں۔ جمہوریت ایک ایسی حکومت ہے جو نسبتاً کم بُری ہے اس لئے ہمیں جمہوریت کو باہر مجبوری قبول کر لینا چاہئے۔ اس سوال کا جواب دینے کے لئے ہمیں ایک بار پھر حکومت کے اغراض و مقاصد پر غور کرتا ہوں گا۔ اس لئے کہ اگر ہمیں حکومت کے ان لینے کا مشورہ دیا جاتا ہے تو وہ صرف ان مقاصد کے لئے ہے جن کی تکمیل کا ذریعہ حکومت ہے ورنہ حکومت بذاتِ خود تو کوئی ایسی چیز نہیں جس کے ماننے یا نہ ماننے کا سوال پیدا ہو۔

چلیں ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ جن مقاصد کے حصول کے لئے ہمیں حکومت کو قبول کر لینے کا مشورہ دیا جاتا ہے، وہ مقاصد برے نہیں، یا اگر برے ہیں تو ویسے ہیں کہ ہم انہیں چھوڑ نہیں سکتے۔ اور وہ مقاصد یہی ہو سکتے ہیں کہ ملک کے اندر امن و امان کی صفات قائم رہے۔ لوگ اطمینان کے ساتھ اپنے اپنے کاروبار میں مشغول رہیں۔ درس گاہوں، ہسپتالوں اور شاہراہوں کا بندوبست ہو بسرِ محدود کی حفاظت کی جائے تاکہ غیر ملکی دشمن ہمارے اندرون ملک کے امن کو تباہ نہ کر سکیں وغیرہ۔

آئیے اب جائزہ لیں کہ جمہوری حکومت ان مقاصد کے حصول میں کس حد تک کامیاب ہے۔

ردِ سہ کہتا ہے :

”اس پر متزاد یہ ہے کہ حکومت عوام یا جمہوری حکومت سے زیادہ کوئی حکومت خزانہ جنگیوں یا اندرونی کشمکش کے خطرے میں مبتلا نہیں ہوتی۔“

اگے چل کر کہتا ہے :

”اگر دیوثانوں کی کوئی قوم ہوتی تو اسکی حکومت جمہوری ہوتی، مگر بنی آدم کے لئے تو ایسی کامل حکومت موزوں نہیں۔“

ردِ سہ جمہوری حکومت کی ناکامی کے اسباب یوں بیان کرتا ہے :

”پھر یہ بھی یقینی ہے کہ ایک کام جس قدر زیادہ آدمیوں کے سپرد کیا جائے گا، اسی اعتبار سے اس کی انجام دہی میں زیادہ حلال واقع ہوگا۔“

ردِ سہ کا ایک اور جملہ ملاحظہ فرمائیں، کہتا ہے :

”حکام جس قدر کثیر تعداد میں ہوں گے حکومت اتنی ہی کمزور ہوگی۔“

یہ ہے بیانِ ردِ سہ کا جمہوریت کے بارے میں جو جمہوریت پرستاروں میں شمار ہوتا ہے اور جمہوریت پسند

اسکی کتاب ”معاہدہ عمرانی“ کو جس سے یہ عبارتیں نقل کی گئی ہیں انہیں کا درجہ دیتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جمہوریت کا یہ دعویٰ کہ یہ عوام کی حکومت ہے، اور عوام ہی کی خاطر ہے، سراسر غلط ہے۔ کوئی حکومت نہ عوام کے قائد سے کہے لئے ہوتی ہے۔ اور نہ ہی عوام اس کے پلانے میں شریک ہوتے ہیں، حکومت ہمیشہ ایک طبقہ کی قابضیت اور خواہجگی ہوتی ہے۔ اس طبقے کے چند افراد حکومت کے با اختیار افسر ہوتے ہیں۔ یہ اپنی مرضی سے قانون بناتے اور اسے عوام پر مسلط کرتے ہیں البتہ دعویٰ یہ کیا جاتا ہے کہ یہ سب کچھ عوام کے مفاد اور ان کی بہتری کے لئے کیا جا رہا ہے۔ اور اس زبانی دعویٰ میں بادشاہت اور جمہوریت میں کوئی فرق نہیں۔ یہ کہنا ہے کہ جمہوریت میں قانون ساز ادارے کے اراکین کو عوام منتخب کرتے ہیں غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح بادشاہت میں ایک شخص مکر و فریب سے عوام پر مسلط ہو جاتا ہے۔ اور عوام اسکی بادشاہت قبول کر لیتے ہیں۔ اسی طرح انتخابات کے وقت حلقہ انتخاب میں ایک آدمی دوسروں پر مسلط ہو جاتا ہے اور عوام اس کو اپنا نمائندہ بنا لیتے ہیں۔ عوام کیا دنیا میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہیں جو اپنی آزادی سے دست بردار ہونا پسند کرے لیکن جب ہم کسی کو اپنے اوپر حکومت کرنے کیلئے مقرر کرتے، چنتے یا نامزد کرتے ہیں تو ہم مکمل طور پر اس شخص کے حق میں اپنی آزادی سے دست برداری کا اعلان کرتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ کام ہم اپنی مرضی سے نہیں کرتے۔

پنی سی ٹی
مارک

پرنٹنگ سائیکل

*

پاکستان میں سب سے اعلیٰ اور معیاری

بڑے سائیکل سٹور نیلا گنبد۔ لاہور۔ فون نمبر 65309

غیر مطبوعہ خطوط

تبرکات و نواور

۱۲

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ العالی
منظاہر العلوم سہارنپور (دہلی)

بنا ۳

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ العالی
دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ ٹنک

محترم و مکرم مدنیو! بعد سلام مسنون اس وقت گرامی نامہ موجب مسرت ہوا۔ مزید عاقبت اور مدرسہ کے احوال سے مسرت ہوئی حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے مدرسہ کو زیادہ سے زیادہ ترقیات عطا فرماوے اور کارکنوں میں نیادہ سے زیادہ اخلاص عطا فرماوے۔ یہ صحیح ہے کہ — لامع الداری جلد اول کتاب الجمعہ تک گذشتہ سال شائع ہوئی تھی۔ پاکستانی احباب کی فرمائشیں بھی کثرت سے آئیں۔ مگر وہاں کتاب کے بھیجنے کی کوئی صورت سمجھ میں نہیں آتی۔ اس لئے کہ اگر قیمت وہاں کسی جگہ جمع بھی کرائی جائے تو اس کے منگوانے کی بھی کوئی صورت نہیں۔ اس لئے اسکی دو صورتیں میں طالبین کو لکھتا رہتا ہوں۔ آسان تو یہ ہے کہ کوئی جانے والا وہاں سے آئے۔ تو اس سے فرما دیا جاوے۔ کہ وہ یہاں سے خرید کر اپنے ساتھ لیتا جائے۔ عموماً ایسا ہی ہو رہا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کتب خانہ رشیدیہ متصل جامع مسجد دہلی کو فرمائش لکھی جائے۔ ان کو چونکہ پاکستانی کتابیں بھیجنے کا پوسٹ لاہرا ہے، وہ آسانی سے بھیج سکتے ہیں۔ حضرت مدنی قدس سرہ کی بخاری کی تقریر کا ابتدائی حصہ سنا ہے۔ کہ دیوبند میں مولوی عبدالحلیم صاحب مدرس مدرسہ کے صاحبزادہ نے شائع کیا ہے۔ جو کتاب الایمان کے ختم تک ہے۔ وہ بھی غالباً رشیدیہ کے ذریعہ سے منگایا جاسکتا ہے۔ لامع تو کتب خانہ رشیدیہ میں موجود ہے۔ انشاء الحق اور ازالہ اوصاف یہاں تو کسی کے یہاں نہیں ہے۔ شاید دہلی کے کسی کتب خانہ میں مل جاوے۔ اس کا حال بھی رشیدیہ سے معلوم ہو جائے گا۔ آپ ان کو اس ناکارہ کے حوالہ سے تحریر فرمادیں گے تو وہ انشاء اللہ زیادہ اہتمام کریں گے۔ فقط والسلام

مورخہ ۱۹

مکرم و محترم مدظلہ شکم بعد سلام مسنون اسی وقت گرامی نامہ پہنچا ملا نا عبد الحفیظ صاحب کے عمارت
انشقان پر جتنا بھی غم ہو برعل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مرحوم میں بہت شریاں رکھی تھیں۔ اور ہمارے مدرسہ
کے لئے تو مرحوم کا وجود بہت ہی اہم اور ضروری تھا۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کی مغفرت فرما کر اپنے
جواب رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔ پسماندگان کو صبر جمیل اجر جزیل عطا فرمادے اور ان کے بچوں کی
تربیت کا بہترین نظم فرمادے۔ ان کے اہل و عیال سہارنپور ہی میں ہے۔ مدرسہ کے قریب ہی مکان
ہے۔ آپ کا گرامی نامہ ان کے یہاں بھیج رہا ہوں۔ یہ ناکارہ آپ کے لئے بھی دل سے دعا کرتا ہے۔
اللہ جل شانہ دارین کی ترقیات سے نوازے اور اس ناکارہ کو بھی دعوات صالحہ میں یاد فرمادیں۔

فقط والسلام۔ ۱۹ ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ

جناب مولوی شیخ الحق صاحب

سلام مسنون! اس وقت آپ کا لغاتہ جس پر صرت چھپا کے نکلتا ہے۔ آپ کی کراست
ہی سے پہنچی گیا۔ اس ناکارہ کو یہاں خط لکھنا بہت مشکل ہے۔ اس لئے اپنے سب اعزاء و اقارب
کو منع کرایا تھا کہ یہاں مجھے کوئی خط نہ لکھیں۔ پناہ سوا پہنچنے کے قریب ہو گیا۔ گھر والوں میں سے کسی
کا خط نہ آیا۔ لیکن اجنبی دوستوں کے خطوط کثرت سے آتے ہیں جن کا جواب بہت مشکل ہے۔
یہ ناکارہ آپ کے لئے آپ کے والد صاحب کے لئے آپ کے اہل و عیال کے لئے دل سے
دعا کر رہا ہے۔ اللہ جل شانہ مکارہ سے محفوظ فرما کر دلوں کی ترقیات سے نوازے اور اچھی مسجد بنوی
میں حاضر ہو رہا ہے۔ انشاء اللہ آپ سب کی طرف سے طوق و سلام عرض کر دوں گا۔ دارالعلوم اور
اہلنامہ الحق کے لئے بھی دعا گو ہوں۔ اللہ جل شانہ اس کو ہر نوع کی ترقیات سے نوازے۔ مکارہ
سے محفوظ فرمادے۔ آئندہ خط تحریر فرمادیں۔ دوستوں سے بھی کہیں کہ بندہ کو یہاں ڈاک کا وقت
بالکل نہیں ملتا۔ فقط والسلام۔ ۱۹ جون ۱۹۶۹ء

لے مولانا عبد الحفیظ صاحب دیر کے مریض اور حج کے بارشذہ تھے اور وفات تک
مظاہر العلوم سہارنپور میں تدریس کی اہم خدمات انجام دیتے رہے۔
لے یہ خط احقر کے نام مدینہ طیبہ سے لکھا گیا ہے۔ عریض میں دعا کی درخواست کی گئی
تھی۔

مکرم محترم مدنیو حکم بعد سلام مسنون۔ گرامی نامہ موجب منف ہوا۔ مژدہ غافیت سے مسرت ہوئی۔ اس سیاہ کار کے متعلق جو کچھ آپ نے اپنے حسن ظن سے لکھا۔ اللہ جل شانہ اس کو سچا فرما دے۔ مجازی اجاب کے امر پر کہ وہ یہاں کی طاعت کو پسند نہیں کرتے۔ گزشتہ سال مکہ مکرمہ کے قیام میں اوجیز اور لایس کے مقدمہ کو ٹائپ پر طبع کرانے کی دہاں تجویز ہوئی تھی مگر وہاں نظام مذہب سکالہ علی میاں بھی چونکہ اس ناکارہ کے ساتھ وہاں تھے۔ انہوں نے ارشاد فرمایا کہ لکھنؤ جا کر میں ان دونوں کو ٹائپ پر طبع کرادونگا۔ میں نے وہیں سے ہر دو مقدموں کی چند کاپیاں لکھنؤ بھجوا دی تھیں۔ جسکو علی میاں اپنی تہید کے ساتھ اللہ ان کو بہت ہی جزا و خیر عطا فرما دے۔ ندوہ کی ٹائپ میں طبع کرایا۔ مقدمہ اوجیز تو ایک ماہ ہوا، بلکہ اس سے بھی زائد طبع ہو چکا تھا۔ مقدمہ لایس زیر طبع ہے میں نے ان سے بھی عرض کر دیا تھا کہ پاکستان، حجاز، کوئٹہ اور مالک عربیہ میں بھائی بھائی آپ بڑا بھیجنا چاہیں ضرور بھیج دیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ کہاں کہاں حدیث پاک کے اسباق ہوتے ہیں۔ مجھے جو فہرست انہوں نے بھیجی، ان میں گیارہ نسخے آپ کی خدمت میں بھیجنا لکھا ہے کہ یہاں سے بذریعہ ڈاک بھانا ممنوع ہے۔ اور علیحدہ علیحدہ ہر شخص کے لئے قاعد کا ملنا بھی مشکل ہے۔ مگر ایک غلطی ان کے میجر صاحب سے یہ ہوئی کہ کتابوں پر المرسل کا نام لکھنے سے رہ گیا۔ چونکہ اس ناکارہ کا نام کتاب پر طبع شدہ ہے۔ اس لئے مرسل الیہ کی رسیدیں اس ناکارہ کے پاس آرہی ہیں۔ کہ جناب کے توسط سے کتاب پہنچی۔ مفتی شفیع صاحب، مولوی عبدالرشید صاحب، نعمانی، مولانا مفتی احمد صاحب وغیرہ حضرات کی طرف سے رسالہ اس ناکارہ کے پاس پہنچیں۔ اتفاق سے علی میاں بھی جمعہ کی صبح یہاں آئے ہوئے تھے۔ یہ سب رسیدیں ان کے ہوالہ کر دیں۔ اعداد آپ کا یہ گرامی نامہ بھی جو اس ناکارہ کے نام آیا آج ہی بذریعہ ڈاک لکھنؤ بھیج رہا ہوں۔ غافہ پر پتہ اگرچہ اس ناکارہ کا ہے، مگر خط کا معنون بظاہر علی میاں کے نام ہے۔ اس لئے کہ اس میں لکھا ہے کہ آنحضرت کی وساطت سے شیخ الحدیث کی کتاب مقدمہ اوجیز پہنچی، آپ نے اس گرامی نامہ میں لکھا ہے کہ ایک نسخہ بندہ کے نام اور تین دیگر حضرات

۱۔ مولانا مالک کی شرح اوجیز المسالک ۲۔ جامع الہادی شرح صحیح البخاری ہر دو کتابیں کئی کئی جلدوں میں مشائع ہو چکی ہیں۔ اور حضرت علامہ مدظلہ کے تبحر علمی، نقاہت اور ہمارے فن حدیث و حدیث و حدیث مطالعہ اور ثرائف نگاری کے شاہکار ہیں۔
۳۔ حضرت مولانا سید ابوالحسن علی الحسنی الندوی لکھنؤ۔

حکم نام پہنچے۔ ان تین کی رسید تو پہنچ گئی۔ جیسا کہ میں نے اوپر لکھا۔ یہ معلوم نہیں ہوا کہ بقیہ نسخے کہاں بھیجے گئے۔ انہوں نے گیارہ ناموں کی فہرست لکھی تھی۔ دوسرے کارڈ پر ملاحظہ فرمادیں۔ والسلام۔

دوسرا کارڈ

محرم محترم مدنیو شکم بعد سلام سنون۔ آپ کے خط کے جواب میں ایک کارڈ لکھنا شروع کیا تھا، خیال تو مختصر تھا۔ مگر اس کا اندازہ نہ ہوا کہ ایک کارڈ پر پڑنا ہو سکے گا۔ شروع میں تو خیال اتنا ہی تھا۔ کہ آپ کے خط کے مخاطب علی میاں تھے۔ میں نے ان کو بھیج دیا۔ لیکن شروع کرنے کے بعد خیال ہوا کہ معلوم نہیں کہ وہاں سے جواب میں کتنی تاخیر ہو اور آپ کو تشویش رہے۔ اس لئے عرض ہے کہ یہ تو اب تک نہ بھیجے معلوم ہوا۔ اود علی میاں کو کہ آپ کے پاس کتنے نسخے پہنچے اور کس ذریعہ سے بکھڑے سے مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ گیارہ نسخے آپ کی خدمت میں بھیجے گئے ہیں جن میں سے ایک آپ کا ادتین وہ جن کے نام پہلے کارڈ میں لکھے گئے ہیں۔ مولوی عبدالرشید نعمانی، مولانا ظفر احمد صاحب، مفتی محمد شفیع صاحب، ان کی رسیدیں آگئی ہیں۔ ان کے علاوہ سات نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ مولانا محمد یوسف صاحب بنوری۔ ۲۔ مفتی ولی حسن صاحب ٹوکل۔ ۳۔ مولانا خیر محمد صاحب۔ ۴۔ مولانا مفتی عبداللہ صاحب دہلوی۔ ۵۔ مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی۔ ۶۔ مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی۔ ۷۔ مولوی عبدالغنی صاحب مرگودھا۔ مجھے تو یہ معلوم ہوا تھا کہ کتابوں پر ان سب کے نام لکھ دیئے گئے ہیں۔ آپ نے اپنے گرامی نام میں لکھا کہ چار نسخے مقدمہ اور بزم کے پہنچے مگر کوئی خط نہ ملا۔ خط آنے پر تین نسخے ان حضرات کی خدمت میں بھیج دیئے جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس چار ہی پہنچے۔ بقیہ کا حال معلوم نہیں کہ کس کے پاس گئے۔ اور ان تینوں کی رسید براہ راست میرے پاس پہنچ گئی۔ جو آپ کے توسط سے گئے۔ اگر جناب کے علم میں یہ ہو کہ بقیہ سات نسخے کہاں پہنچے اور یہ چار جو آپ کی خدمت میں پہنچے، کس ذریعہ سے پہنچے، تو بقیہ کا اندازہ ہو جائے گا۔ چونکہ آپ کا گرامی نام علی میاں کی روانگی کے بعد پہنچا تھا۔ اس لئے آج کی ڈاک سے علی میاں کے پاس بھیج رہا ہوں۔ اور وہ کچھ آپ کو تحریر فرمانا چاہیں گے تو براہ راست لکھیں گے۔ فقط والسلام۔ ۷ جولائی ۱۹۷۰ء

محرم محترم مدنیو شکم بعد سلام سنون! اسی وقت گرامی نام پہنچ کر موجب حست ہوا آپ کی علالت کی خبر

میں ذیابیطس اور اس سے متعلقہ بیماریوں میں اصابہ ہوا تھا، بنیاتی بہت متاثر ہونے لگی تو پشاور میں ایک آگے کارپیشن کیا گیا مگر خاص افاقہ نہ ہوا۔ گرامی نام میں اس طرف اشارہ ہے۔ (ص ۷)

ستہ بہت ہی رنج و فکر و قلق ہوا: اللہ تعالیٰ ہی اپنے فضل و کرم سے صحت کاملہ عاجلہ عطا فرما دے۔ اس سے اور بھی زیادہ قلق ہوا کہ آنکھ کا آپریشن کامیاب نہ ہو سکا۔ اس سلسلہ میں یہ ناکارہ بھی قریب قریب آپ کے ساتھ ہی ہے۔ ۳۱ مارچ کو آنکھ کا آپریشن ہوا تھا۔ مگر ابھی تک آنکھ میں صفائی اب تک بھی نہیں آئی۔ کتابوں کے متعلق اس ناکارہ کو تفصیل معلوم نہیں۔ میں نے علی میاں سے درخواست کی تھی کہ پاکستان کے اکابر حدیث کو جنکا حال علی میاں کو مجھ سے زیادہ معلوم ہے، مقدمہ ادب کے نسخے بھیج دینے ہائیں۔ ان کا جواب آیا کہ ”نسخے وہاں کے اکابر محدثین کو بھیج دینے گئے ہیں۔ یہ پتہ نہیں سمجھے کہ کس ذریعہ سے بھیجے گئے۔ اتنا معلوم ہے کہ جناب کا اہم گرامی بھی اس میں تھا۔ اور چار نسخوں کا رسید جن میں ایک جناب کی بھی تھی، مجھے پہنچ گئی تھی جس کی اطلاع علی میاں کو بھی کر دی گئی تھی۔ جناب کا پہلا گرامی نامہ بھی میں نے علی میاں کی خدمت میں بھیج دیا تھا۔ احد یہ بھی بھیج رہا ہوں۔ اور اتفاقاً کر رہا ہوں کہ آپ سے خط کا جلد جواب کھوادے۔ معلوم نہیں جناب کے پہلے گرامی نامہ کا جواب علی میاں کی طرف سے پہنچا یا نہیں۔ میں نے تو اسی دن کھوادیا تھا۔ آخر میں پھر جناب کیلئے مکرر دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ آپ کو صحت و قوت عطا فرما دے۔ خاص طور سے آنکھوں کی بینائی کے لئے دعا کرتا ہوں کہ حدیث پاک کا مشغلہ جاری و ساری رہے۔ فقط والسلام۔ ۲۴ جولائی ۱۹۷۰ء

دیانتداری اور خدمت ہمارا شعار

ہم چنے ہوئے ہیں کم فرادوں سے۔ کمال شکر یہ ادا کرتے ہیں
محبت سے

پستول مارکہ آٹا

استعمال کر کے ہماری حوصلہ افزائی کی ہے۔ ہمیشہ پستول مارکہ آٹا استعمال کریں۔
جسے آپ بہتر پائیں گے

نوٹشہرہ فلور ملز۔ جی ٹی روڈ۔ نوٹشہرہ

فون نمبر 126

جناب اختر راجہ ایم اے



تعارف و تبصرہ کتاب

المصیح المسلم (انگریزی ترجمہ مع تشریحی حواشی) جلد اول | مؤلف: ابو الحسن حساگر الدین مسلم بن حجاج
القشیری نیشاپوری — ترجمہ و تشریح: عبد الحمید صدیقی — شیخ محمد اشرف کشمیری بازار لاہور —
صفحات: ۳۸۴ — تقطیع کلاں — قیمت: ۵ روپے — طباعت و کتابت: جلد: بغیس۔
قرآن کریم کی تفہیم کے لئے احادیث نبوی کا مطالعہ ناگزیر ہے۔ قرآن کریم کے کئی تراجم اپنوں اور
غیروں کی کوششوں سے منظر عام پر آچکے ہیں، مگر احادیث کی طرف چنداں توجہ نہیں دی گئی۔ بعض غیر مسلم
مستشرقین نے تراجم کا سلسلہ شروع کیا۔ مثلاً ڈاکٹر جیمس رابسن (Dr. James Robson) نے
مشکوٰۃ المصابیح کو انگریزی کے قالب میں ڈھالا۔ مگر ایسے مترجمین کی عربی زبان و ادب سے ناواقفیت
اور قرآن و سنت کے مطالعہ کی کمی نیز اپنے مخصوص مقاصد کی بنا پر ان کے تراجم اعتماد کے لائق نہیں۔
صحیح مسلم کا شمار احادیث کی ان چھ کتابوں میں ہوتا ہے جو مستند ترین سمجھی جاتی ہیں ان میں سے
صرف مصیح بخاری کا ترجمہ نو مسلم علامہ محمد اسد نے شروع کیا تھا۔ مگر اسے پایہ تکمیل تک نہ پہنچا سکے۔
عصر حاضر کی شدید ضرورت ہے کہ احادیث نبوی کے مستند مجموعے خصوصاً صحاح ستہ کو انگریزی اور
دوسری زبانوں میں ڈھالا جائے، تاکہ قرآن کریم کو سمجھنے کے لئے غیر مسلم دنیا اور انگریزی تعلیم یافتہ طبقہ
ان سے خاطر خواہ استفادہ کر سکے۔ اللہ تعالیٰ عبد الحمید صدیقی صاحب کو جزائے خیر دے کہ انہوں نے
اس نیک کام کا بیڑا اٹھایا ہے اور ان کی محنت ہمارے سامنے ہے۔ موصوف انگریزی ادا اردو کی
متعدد کتابوں کے مصنف اور صاحب نظر عالم ہیں۔ عربی اور انگریزی دونوں زبانوں پر یکساں عبور رکھتے
ہیں۔ زیر نظر جلد اول: کتاب الایمان، کتاب الطہارت، کتاب البیض اور کتاب الصلوٰۃ کی ۱۵۴
احادیث کے ترجمہ اور تشریحی حواشی پر مشتمل ہے۔ مترجم نے تشریحی حواشی لکھنے میں محدثین کریم کی مستند
شروح سے استفادہ کیا ہے۔ اور رجال کے سوانحی حالات کے لئے تہذیب التہذیب (ابن حجر عسقلانی)

کتاب الطبقات الکبریٰ (محمد بن سعد)، تذکرۃ الحفاظ اور میزان الاعتدال (ذہبی) جیسی کتابوں سے اخذ و اقتباس کیا گیا ہے۔ حواشی کے بارے میں مترجم لکھتے ہیں:

”جہاں تک ممکن ہے میں نے حواشی میں کلامی مسائل سے اجتناب برتا ہے اور ممتاز محدثین کرام کی شرح کی روشنی میں حدیث کا مطلب بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ میں نے الحفاظ اور معجم دونوں میں ان کی پیروی کی بھرپور کوشش کی، کیونکہ میرا یقین ہے کہ وہی مصراۃ اس موضوع پر سند سے گفتگو کے اہل ہیں۔“

حدیث کے راویوں کے اسماء حذف کر دیئے گئے ہیں۔ صرف صحابی کے نام سے روایت لی گئی ہے۔ اگرچہ جدید تعلیم یافتہ کے لئے یہ موزوں ہے مگر اس جیسے مستند ترجمے کے لئے ضروری تھا کہ جملہ راویوں کا ذکر کر دیا جائے۔

دلیل سحر۔ (از شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب ایم۔ این۔ اے) ناشر: عزیز ہلی کیشنز ۵۹ بیکلی ٹریڈ لاہور۔ صفحات ۸۴۔ قیمت ایک روپیہ پچاس پیسے صرف۔ شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ العالی۔ این۔ اے۔ (اکوڑہ ٹھک) دینی حلقوں میں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ حال ہی میں سیاست کے غارتگر میں ان کے تفقہ فی الدین اور اسلام پر کامل ایمان اور پختہ یقین نے خدمتِ دین کے ایسے گہرائے رنگین کھلائے ہیں جن کی نگہبست سے پورا وطن ہلک اٹھا ہے۔ ”دلیل سحر“ ان ہی گہرائے رنگین کا عمدہ نمونہ ہے۔

مولانا موصوف جمعیت ملانے اسلام کے سرکردہ رہنماؤں میں سے ہیں اور اپنے مزاج کی بناء پر نہ صرف حزب اختلاف کی صفوں میں یکساں طور پر قابل احترام بلکہ حزب اقتدار کی کرسیوں پر بیٹھے دلسلہ کی ان کی سنجیدگی اور علمیت سے متاثر ہیں۔ مولانا موصوف کی تقاریر نے کئی غلط فہمیاں دور کی ہیں اور خود فکر کے نئے گوشے سامنے آئے ہیں۔

علامہ کے بزدلی اور فزعی اختلافات کو پاکستان کے متجددین سے یکسر کینٹریل سمٹھ (CANTONMENT SMITH) اپنے مخصوص مقاصد کے لئے اچھلتے ہیں۔ اور یہ پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ علامہ مسلمان کی کسی متفقہ تعریف پر اتفاق نہیں کر سکتے۔ موجودہ اسمبلی میں مولانا عبدالحق مدظلہ العالی نے جملہ مکاتیب فکر کی طرف سے متفقہ تعریف، مسلم پیش گوئی کے متجددین کے غبار سے سے ہوا نکال دی ہے۔

”دلیل سحر“ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسمبلی میں مولانا موصوف کی جملہ کوششیں اسلامی نظام کے نفاذ کے گرو گھومتی ہیں۔ معاذہ شعلہ پر تقریر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ہم نے قیام پاکستان کے وقت ایک عہدہ معاہدہ کیا اور اللہ رسول کے ساتھ ایک

میتاق ہوا کہ ہم ایک خدا، رسول اور اسلام کا نظام مکمل طور پر نافذ کریں گے، اس لئے اس میتاق (ضلع) کی توثیق کے ساتھ اس میتاق کا خیال رکھا بھی مزدی ہے آئندہ جو آئین بن رہا ہے۔ وہ اسلامی ہو۔ عہد کی تجدید و توثیق ہوگی تو ہم کامیاب ہوں گے۔

مستقل دستور میں مملکت کا نام زیر بحث آیا تو ایک رکن اسمبلی (ملک محمد جعفر چیلین پارٹی) نے یہ کہہ کر بحث کا دروازہ کھول دیا کہ مملکت کا سرکاری نام "اشتراکی جمہوریہ پاکستان" ہو۔ مولانا نے فرمایا: "میں نہیں سمجھتا کہ ہم اسلام کے نام سے کیوں جھگڑتے ہیں اور کیوں نفرت کرتے ہیں۔ جب کہ ہمارے تمام مسائل کا حل اسلام ہے۔"

مقرر یہ کہ مولانا موصوف کے خیالات "دلیل سحر" کے مصداق ہیں اور انشاء اللہ اسلامی نظام کی سحر طبع ہوگی۔ ایک کمیٹی بھی ہے اگر مولانا مدظلہ کی سوانح شالی کتاب ہوتی تو بہتر ہوتا۔ کتابچے کے آغاز میں جناب شمس القمر قاسمی کا دس صفحات پر مشتمل پیش لفظ ہے جسے مزید بہتر ہونا چاہئے تھا۔ میری رائے ہے کہ پاکستان کی سیاست میں دلچسپی رکھنے والے ہر فرد کو ذیل سحر کا مطالعہ کرنا چاہئے اور مولانا کے خیالات عالیہ کو آئینہ گوش بنانا چاہئے۔ ان اہم اشاعتی خدمات پر ناشر عزیز پبلی کیشنز لاہور مبارکباد کی مستحق ہے۔

ارمغان آزاد۔ (حصہ اول) | مرتب: ابوسلمان شاہجہانپوری۔ ناشر: مکتبہ الشاہ علی گڑھ کالونی کراچی۔ ۱۱۔ طباعت و کتابت عمدہ۔ جلد مع دیدہ زیب گروپوش۔ قیمت ساڑھے پانچ روپے۔ جناب ابوسلمان شاہجہانپوری کو مولانا آزاد امدان کی دینی و علمی خدمات سے عشق کی حد تک لگاؤ ہے۔ انہوں نے مولانا آزاد کی متنوع شخصیت کے مختلف پہلوؤں پر پہلے "امام الہند کے نام سے ایک کتاب مرتب کی پھر مولانا آزاد کے مکاتیب کا ایک قابل قدر مجموعہ مکاتیب ابوالکلام آزاد مرتب کیا اور اب مولانا مرحوم کے اردو و فارسی کلام اور ابتدائی مضامین نثر "ارمغان آزاد" کی صورت میں اہل علم کے حضور پیش کئے ہیں۔ مولانا آزاد کی شخصیت اور ان کے افکار و نظریات کے مطالعہ میں ان کی ابتدائی علمی کوششیں اکثر نظر انداز کر دی جاتی ہیں۔ ابوسلمان صاحب نے یہ کتاب مرتب کر کے اہل تحقیق پر اصرار کیا ہے۔

کتاب دو حصوں پر مشتمل ہے۔ حصہ اول میں مولانا آزاد کا اردو اور فارسی کلام درج ہے۔ مرتب مولانا کے کلام کی اہمیت پر دیکھتے ہیں: "مولانا آزاد کا کلام اس لئے موضوع مطالعہ نہیں ہونا چاہئے کہ یہ کوئی اعلیٰ درجے کا

کلام ہے بلکہ اس لئے کہ یہ ان کے دس برس سے لیکر تیرہ چودہ برس کی عمر تک کی
تک بندیلوں کے نمونے ہیں۔ اور اس آئینے میں ہم ان کی اٹھان دیکھ سکتے ہیں۔ ان
سے مولانا کے ابتدائی رجحانات، ان کے افکار کی تغیر اور شخصیت کی نشوونما کے
بارے میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ پندرہ برس سے کم عمر کے ”عمی الدین احمد آزاد“ نے تک بندیاں کیں مگر ان میں
”ابوالکلام“ کی جھلک دیکھی جاسکتی ہے۔

حصہ دوم میں مولانا آزاد کے بہارِ آخری قلم کے وہ نمونے ہیں جو ”الہلال“ اور ”البلاغ“
کے دور سے پہلے لکھے گئے۔ ان مضامین میں مولانا کے مخصوص اندازِ تحریر کی ابتدائی صورت دیکھی
جاسکتی ہے۔ عبارت کو عربی فارسی اشعار سے مزین کرنے اور آیاتِ قرآنی، احادیثِ نبوی اور
آثارِ صحابہ سے استدلال کرنے کا رجحان نمایاں ہے۔ اندازِ تحریر ہی نہیں علم و فکر کے لحاظ سے بھی یہ
مضامین خاصے کی چیز ہیں۔ ان میں علمی و ادبی مضامین بھی شامل ہیں۔ افسانہ اور طنز و مزاح کا نمونہ بھی
ہے اور فقہی موضوعات بھی۔

حصہ نثر میں مولانا کا وہ تاریخی کتابچہ یعنی اعلانِ الحق بھی شامل ہے جو انہوں نے اپنے والد
مولانا خیر الدین کی تائید اور بعض علمائے کلکتہ کی ترغیب میں لکھا اور والد مرحوم کے اس موقف کی تائید ہے۔
کہ ایک مقام پر رویتِ ہلال اور اس کی شہادتِ شرعی کے بعد جدید سائنسی ذرائع مثلاً ٹیلی فون،
ریڈیو وغیرہ کے ذریعے اعلان سے دوسرے مقامات کے مسلمانوں پر قیامِ رمضان و عید لازم آ
جاتا ہے۔ یہ کتابچہ مولانا کی پہلی مستقل تصنیف ہے۔

مرتب کتاب ابوسلمان شاہجہانپوری نے کتاب کے ہر دو حصوں کے آغاز میں مولانا آزاد کی
شعر گوئی اور نثر نگاری کا بالترتیب تاریخی جائزہ پیش کیا ہے جس میں علم و تحقیق کے چند نئے زاویے
سنبھلے آتے ہیں۔

کتاب کی اہمیت کے پیشِ نظر یہ کہنا سزاوارتہ نہیں کہ اس کے بغیر مولانا آزاد کی شخصیت اور
فن کا مطالعہ مکمل نہیں کہلا سکتا۔

الحق میں اشتہار دیکر اپنی تجارت کو فروغ دیں

فہرست نتائج فضلاء دارالعلوم حقانیہ بابت سال ۱۳۹۲ھ

مرتب کردہ : دناق المدارس العربیہ پاکستان

نمبر شمار	اسمائے گرامی	نمبرت	درجہ	نمبر شمار	اسمائے گرامی	نمبرت	درجہ
۱	مولوی شمس الدین افغانی	۲۰۰	ناکام	۱۸	مولوی عبدالغفار مردانی	۳۰۷	دستلی
۲	• صفوۃ اللہ بلوچستان	۲۰۱	ضمنی بخاری	۱۹	• عبدالباقی افغانی	۳۲۷	•
۳	• عبدالحکیم دیرودی	۲۰۸	دستلی	۲۰	• عبدالحمد قندہاری	۲۷۲	ادنیٰ
۴	• عبدالحمد	۲۰۵	ضمنی بخاری	۲۱	• عبدالمبین ہزارودی	۳۶۲	علیا
۵	• عزیز اللہ قندہاری	۲۰۶	ناکام	۲۲	• عبدالواحد	۳۲۳	دستلی
۶	• عبدالمنان بلوچستان	۲۰۹	علیا	۲۳	• عبدالقیوم سواتی	۳۰۵	ناکام
۷	• عبدالحی پشادہی	۲۱۵	دستلی	۲۴	• محمدنایت اللہ شاہ دیرودی	۲۰۵	ادنیٰ
۸	• قاری عبدالنہان تلالی	۲۰۵	•	۲۵	• عبدالستار افغانی	۳۲۷	دستلی
۹	• عزیز الرحمان پشادہی	۲۱۳	علیا	۲۶	• عطا اللہ ہزارودی	۳۲۹	•
۱۰	• عبدالرشید	۲۵۲	ضمنی بخاری	۲۷	• عبدالقدوس گلگتی	۳۶۱	علیا
۱۱	• عبدالوہاب ہزارودی	۲۸۸	•	۲۸	• عبدالبصیر دادپنڈی	۲۵۹	ادنیٰ
۱۲	• عبدالغنی افغانی	۲۸۸	•	۲۹	• عبدالقادر کرماتی	۳۰۵	دستلی
۱۳	• عبدالرحمان	۲۹۲	•	۳۰	• عبدالرحمان وزیرستانی	۲۶۵	ضمنی بخاری
۱۴	• عبدالرؤف بنوی	۲۳۳	دستلی	۳۱	• عزیز الحق مردانی	۲۶۹	ادنیٰ
۱۵	• عبدالحکیم دیرودی	۳۲۷	•	۳۲	• عبدالقیوم ہزارودی	۳۰۹	ضمنی بخاری
۱۶	• عبداللہ افغانی	۳۱۷	ضمنی بخاری	۳۳	• عبدالواحد سواتی	۳۰۹	دستلی
۱۷	• عبدالوحید ہزارودی	۲۹۰	علیا	۳۴	• عبدالرحمن بلوچستانی	۲۶۸	ضمنی بخاری
۱۸	• عبدالسلام کرماتی	۳۰۰	•	۳۵	• عبدالحی بلوچستانی	۳۲۱	دستلی

نمبر شمار	اسماء گرامی	نمبر شمار	درجہ	نمبر شمار	اسماء گرامی	نمبر شمار	درجہ
۳۷	مولوی غلام سید بنوری	۳۸	ادنی	۳۹	مولوی محمد حسن ڈیروی	۴۰	دستلی
۳۸	غلام محبوب سواتی	۳۹	علیا	۴۰	محمد ہوشی افغانی	۴۱	ادنی
۳۹	غلام صدیق ڈیروی	۴۰	ناکام	۴۱	محمد حنیف ڈیروی	۴۲	دستلی
۴۰	غلام اللہ افغانی	۴۱	ادنی	۴۲	محمد الحسن پشاوروی	۴۳	ادنی
۴۱	قاری فضل عظیم پشاوروی	۴۲	منہی بخاری	۴۳	محمد اسماعیل مردانی	۴۴	دستلی
۴۲	فضل الرحمن ڈیروی	۴۳	ادنی	۴۴	محمد شاہ بلوچستانی	۴۵	•
۴۳	فیصل بلوچستانی	۴۴	دستلی	۴۵	محمد ایوب افغانی	۴۶	منہی بخاری
۴۴	فضل مولا ہزاروی	۴۵	علیا	۴۶	مرزا گل بابوڑی	۴۷	ناکام
۴۵	قریب اللہ ڈیروی	۴۶	ناکام	۴۷	محمد شیرخان ڈیروی	۴۸	ادنی
۴۶	محمد حسن بلوچستانی	۴۷	•	۴۸	محمد اسحاق سواتی	۴۹	علیا
۴۷	قدت شاہ مردانی	۴۸	ادنی	۴۹	محمد یوسف	۵۰	•
۴۸	گلانور کواٹی	۴۹	علیا	۵۰	محمد وزیر افغانی	۵۱	ادنی
۴۹	گل محمد افغانی	۵۰	منہی بخاری	۵۱	محمد عتیق مردانی	۵۲	دستلی
۵۰	گلاب نود ڈیروی	۵۱	دستلی	۵۲	محمد عمر بلوچستانی	۵۳	•
۵۱	گل شیر پشاوروی	۵۲	ادنی	۵۳	محمد الدین قندھاری	۵۴	منہی بخاری
۵۲	سلف الرحمن	۵۳	علیا	۵۴	محمد نواز ڈیروی	۵۵	دستلی
۵۳	محمد کریم کواٹی	۵۴	منہی بخاری	۵۵	محمد نعیم کوہستانی	۵۶	ادنی
۵۴	محمد شاہ مردانی	۵۵	دستلی	۵۶	محمد حنیف کواٹی	۵۷	•
۵۵	محمد خان بلوچستانی	۵۶	علیا	۵۷	نور الحق ڈیروی	۵۸	•
۵۶	محمد سواتی	۵۷	دستلی	۵۸	نادر شاہ کوہستانی	۵۹	•
۵۷	محمد اکبر مردانی	۵۸	ادنی	۵۹	نیک محمد بلوچستانی	۶۰	دستلی
۵۸	مشل خان بنوری	۵۹	منہی بخاری	۶۰	نصر اللہ	۶۱	•
۵۹	محمد علی بلوچستانی	۶۰	منہی بخاری	۶۱	نقیب اللہ	۶۲	ادنی
۶۰	محمد منصور خان دزیرستانی	۶۱	علیا	۶۲	نور الحق	۶۳	دستلی

نمبر شمار	اسماء گرامی	نمبرت	درجہ	نمبر شمار	اسماء گرامی	نمبرت	درجہ
۸۵	مولوی نجمۃ اللہ بلوچستانی	۲۷۵	علیہ	۱۰۹	مولوی جمال الدین پشاوروی	۲۸۳	وسطی
۸۶	• تاورشاد •	۲۷۵	تاکام	۱۱۰	• جمشید سواتی	۲۸۵	•
۸۷	• ولی محمد •	۲۷۰	ضمنی بخاری	۱۱۱	• جہاں زیب ہزاروی	۲۸۰	ضمنی بخاری
۸۸	• ودان شاہ مردانی	۲۷۳	ادنیٰ	۱۱۲	• جاوید محمد مردانی	۲۷۶	ادنیٰ
۸۹	• سید ولی محمد بلوچستانی	۲۷۳	وسطی	۱۱۳	• حبیب الرحمن دیروی	۲۸۲	•
۹۰	• نصیر الدین سواتی	۲۷۲	•	۱۱۴	• حمید خان کراچی	۲۸۵	وسطی
۹۱	• محمد الیوب مردانی	۲۷۳	ادنیٰ	۱۱۵	• حسن اصغر •	۲۷۹	•
۹۲	• غلام سرور دیروی	۲۷۵	ضمنی بخاری	۱۱۶	• حبیب الرحمن افغانی	۲۸۳	ضمنی بخاری
۹۳	• محمد کلام وزیردی	۳۳۷	وسطی	۱۱۷	• حضرت عالم ہزاروی	۲۷۹	علیہ
۹۴	• سعید اللہ دیروی	۲۷۹	علیہ	۱۱۸	• حبیب الرحمن بلوچی	۲۷۹	•
۹۵	• قاضی الرحمن دیروی	۲۷۸	ادنیٰ	۱۱۹	• خانم اللہ دیروی	۲۵۲	ادنیٰ
۹۶	• حمید اللہ بھان •	۲۷۸	•	۱۲۰	• دعوت اللہ کراچی	۲۷۵	•
۹۷	• احمد زئی افغانی	۲۷۳	•	۱۲۱	• روزی خان بلوچستانی	۱۷۲	•
۹۸	• احمد شاہ •	۲۷۰	ضمنی بخاری	۱۲۲	• رعایت اللہ مردانی	۲۷۵	ادنیٰ
۹۹	• امین الحق •	۲۵۳	وسطی	۱۲۳	• رحیم گل بابرچی	۲۷۲	وسطی
۱۰۰	• ابن یامین •	۲۷۲	علیہ	۱۲۴	• رحمان اللہ بنوی	۲۷۷	علیہ
۱۰۱	• احسان الحق •	۲۷۱	ضمنی بخاری	۱۲۵	• روح الامین ہزاروی	۲۷۲	ادنیٰ
۱۰۲	• امان اللہ مہندی	۲۷۲	وسطی	۱۲۶	• سید کبیر افغانی	۲۷۸	ضمنی بخاری
۱۰۳	• مولوی احمد ہزاروی	۲۷۰	ادنیٰ	۱۲۷	• سراج الدین سواتی	۲۷۰	ادنیٰ
۱۰۴	• سید ابراہیم شاہ ہراتی	۲۷۴	•	۱۲۸	• سعید اللہ پشاوروی	۲۵۲	ضمنی بخاری
۱۰۵	• بہرام خان بنوی	۲۷۲	وسطی	۱۲۹	• سیف الرحمن •	۱۸۵	تاکام
۱۰۶	• بسم اللہ افغانی	۲۷۲	ضمنی بخاری	۱۳۰	• سیف اللہ بنوی	۳۱۰	علیہ
۱۰۷	• تاجیر علی بنوی	۲۷۱	ادنیٰ	۱۳۱	• سلامت خان مہندی	۲۷۷	ادنیٰ
۱۰۸	• ثناء اللہ پشاوروی	۲۷۷	وسطی	۱۳۲	• سیف الرحمن دیروی	۲۷۲	علیہ

نمبر شمار	اسمائے گرامی	نمبر شمار	درجہ	نمبر شمار	اسمائے گرامی	نمبر شمار	درجہ
۱۳۳	مولوی سید اللہ ہزاروی	۲۰۶	دستخط	۱۳۸	مولوی شجاع عالم ڈیروی	۳۶۰	علیا
۱۳۴	احمد افغانی	۳۶۹	۰	۱۳۹	شاہ الدین خوشی	۳۷۴	۰
۱۳۵	سردار علی بنوی	۳۷۵	علیا	۱۴۰	شمس الحق بونیری	۴۰۶	۰
۱۳۶	سید طاہر ویروی	۲۹۱	ادنیٰ	۱۴۱	محمد شریف بن محمد صفدر خان	۶۲	۰
۱۳۷	شیخ رسول مہندی	۳۱۳	ضمینی بخاری				

بیت روزہ
المحمود
 ڈیرہ اسماعیل خان
 بیادگار شیخ الہند مولانا محمود الحسن — نگران اعلیٰ: قاضی عبداللطیف صاحب
 مدیر اعلیٰ: شیخ عزیز الرحمن صاحب — مدیر معاون: خواجہ محمد زاہد
 نی پرچہ ۲۵ پیسے — سالانہ ۱۰ روپے — ششماہی ۱۰ روپے
 ہر شہر میں ایجنٹوں کی ضرورت ہے
 ترسیل در کاپتہ: بھڑل میجر بیت روزہ **المحمود** — باکری بازار — ڈیرہ اسماعیل خان

ماہنامہ
انوار مدینہ
 لاہور
 انوار مدینہ میں مقتدر علماء کرام اور نامور اہل قلم کے گرانقدر علمی و تحقیقی
 مضامین اور پر مغز و بصیرت افروز مقالے، نیز مشاہیر شعراء کا
 کلام اور اسلاف کے طفوفات و ارشادات، مستند حالات زندگی
 شائع ہوتے رہتے ہیں۔
 ماہنامہ انوار مدینہ جامعہ مدینہ کسریہ پارلٹ، راوی روڈ، لاہور

ماہنامہ
الشریعة
 پشاور
 زیر ادارت — زاہد الراشدی
 بہت جلد اسلامی نظام کی جدوجہد میں شریک ہو رہا ہے۔ انتظامی
 مراحل کی تکمیل کے بعد جلد تاریخ اشاعت کا اعلان کر دیا جائیگا۔
 خریدار، ایجنٹ اور مشہورین فوراً رابطہ قائم کریں۔
 ماہنامہ الشریعة دفتر جمعیت علماء اسلام — چوک نمک منڈی — پشاور

زيارة الوفد الصحفي السعودي دارالعلوم الحقانية

يوم الأحد ٢٠ محرم الحرام بعدة تشرفت دارالعلوم الحقانية بوصول الوفد المؤثر للصحفيين من المملكة العربية السعودية أثناء جولته في باكستان بدعوة وزارة الاعلام الباكستانية ولما قدم الاضياف الكرام الى رحاب دارالعلوم الحقانية استقبلهم الشيخ مولانا عبد الحق مدير دارالعلوم وسائر الاساتذة والطلبة استقبالاً حاراً فلبت ترحيبات حارة وتكشفت عاهلة واهل بيوت من الطلبة عاشت ملك الفصيل عاشت راية النصارى الاسلامى.

وبعد وصول الاضياف مكثت دارالعلوم اقام معالي الشيخ عبد الحق مدير دارالعلوم حفل العزاء تكريماً للوفد الكريم وحضر حفل العزاء من كبار اساتذة دارالعلوم وبعض اعضاء المدارس واعيان الرجال وبعد ذلك عاين الضيوف شتى شعب دارالعلوم وصفوفه التدريس ومكتبة دارالعلوم وسائر ابنية دارالعلوم والمعهد الملتحق بدارالعلوم "تعليم القرآن" وادارة "الحق" وهناك قدم رئيس التحرير سميع الحق بعض مجلدات المجلة للزائرين الكرام والصحفيون الموقنون ابدوا عن غاية مسراتهم باصدافه "الحق" واستطلعوا محتويات العدد الجديد وامور الادارة. ثم انعقدت بدار الحديث حفلة الترحيب وفي بداية الحفلة القى الأستاذ شير علي شاه المدرس بدارالعلوم خطاباً قيماً ابدى فيه مشاعر المسرة بقدوم الضيوف ومنذ ذلك من تاريخ دارالعلوم وما هي اعدادها ثم قدم سميع الحق مدير مجلة الحق والاستاذ بدارالعلوم كلمة الترحيب نيابة عن معالي المدير محمد الشيخ مولانا عبد الحق مد ظله وابدى فيه بالسرور البالغ بوصول الوفد - اضياف البلاد الطاهرة وامحاسن مجلاتها وجرأيد هاشم الطيب التحيات والدعوات لجلالة الملك فيصل المعظم ربه النصارى الاسلامى وجهودهم في سبيل الدين وتشييد الانوثة

الإسلامية بين المسلمين ثم صرح عن تأثر الهند من جزيرة العرب علماً وديناً وثقافة خاصة في علوم الحديث ثم بين جمهور علماء الهند وساعيتهم الشائخة قبله سلطة الإنكليز وبعد السلطة كيف ضحوا حياتهم في سبيل العلم والدين ومكانة المذاهب الدينية بمحافظه الثقافة الإسلامية وبعد توزيع الهند وباكستان كيف سدّ المدارس العربية الخلاء الديني والعلمي وفي ضمن ذلك عرفت دار العلوم الحفانية وخدماتها الدينية ومنزلتها العلمية وفي الختام صرح بمشاعر طيبة للشعب الكرسيمة السعودية والمملكة الشقيقة وبعد تقديم كلمات الترحيب القى بعض العيوض كلمات الموجزة القيمة تكشف عن احساسهم النبيلة ومسراتهم بمعاينة المآثر الرائقة والمشاهد العلمية.

فقال الأستاذ ذرياً وخرجته مسؤولاً وندوة الاعلام السعودية بالرياض لقد سرنا هذا اللقاء جدا وقد كنا نتطلع من مشاعر كره نحو الدين بان اخواننا في البلد يرفضون في العلوم الدينية وهم يجادلون لأجل العلم الشداشد والمحسن واخذت صديرتنا من هذه الزيارة الانطباعات الجميلة وسرتني وزملائي ان نرى هذه المنطقة البعيدة بان فيها اناس يسعون في سبيل الاسلام والدين المحنيف ونحن نشعر باننا في بلادنا ونشكر كرم شكر أجزيل على مشاعر كرم الجميلة والترحيب الحارة وان شاء الله سيكون لنا شرف وامانة وابلاغ جميع انطباعاتنا عن هذه المدرسة الى ارباب المملكة والشعب العربي واننا نشكر كرم شكر أجزيلاً ونتمنى لكم طيب الاماني وقال الاخ الاستاذ فاضل حسين من جريدة يومية السندرة بمكة في خطابه صاحب الفضيلة مولانا الشيخ عبدالحق والافوة الاجلام اننى باسم زملائي لافجلى بالترحيب الحار الذى لا يلقى بمثله مقامنا لاننا بين اخواننا ونحن لسنا بعثرون بله نحن ورونا في بلادنا وبين ظهراني اخواننا

وقال في خطابه واننا نشكر كرم شكر أجزيل على ما ايدتمونا من الاحاسيس والعواطف الجياشة التى غمرتمونا بها - ايها الاخوة اتنا اخوة في الاسلام لاننى الامامة بعضنا ببعض وان جلالة الملك فيصل العظيم انما يهدى به مجمع كلمة المسلمين وان هذه الدعوة قد لاقت ترحاباً من كثير دول العالم الاسلامى وبالنسبة لهذه

ہندوستہ وما يتعلق بالثقافت خريجهما بالملكة العربية السعودية والجامعة الإسلامية
المدينة المنورة فاننا نأخذكم سرائرنا سنقل هذه المسائل الى المسئولين ونسند
هذه الرغبات التي تؤودونها والسلام.

ومن كلمات الاضياف الكرام ما حرروا في كتابه الأدم لدار العلوم
” نحمد الله سبحانه وتعالى ان حقق لنا فرصة زيارة هذا المعهد العلمي نطلع
في الجهد والخبرة الموفقة في سبيل نشر اللغة والدين ونشكر مكانة اخواننا المسئولين
بالطبة هذا الاستقبال المحافل الذي هم مشاعرنا ونشكر سبحانه وتعالى ان
حقق للجميع كل تقدم وتوفيق لخدمة ديننا الحنيفي والسلام “

اسماء الزاشرين :- ★ زياد حوجه وزياد الاعلام بالرياض

★ راشد القسود المرشد جريدة الجزيرة الرياض

★ تركي السديري ” الرياض “

★ احمد محمد ” المدينة حيدة “

★ فاضل حسين ” البدوة بمكة “

ہندوستہ کے صحافی دارالعلوم میں ۲۸ عزم کو مرکزی وزارت اطلاعات پاکستان کی دعوت پر پاکستان
دورہ کرتے رہے سعودی عرب کے صحافیوں نے دارالعلوم میں قدم رنجہ فرمایا اور اساتذہ نے روایتی جوش
ش سے استقبال کیا حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے معزز مہانوں کے اعزاز میں پر تکلف دعوت دی جس میں
علوم کے اساتذہ اور طلبہ بھی شریک ہوئے اس کے بعد مہانوں نے دارالعلوم کے تمام تعلیمی اور تعمیری شعبوں
حائے کیا لائبریری دیکھی مدرسہ تعلیم القرآن کا بھی معائنہ کیا اور کچھ دیر دفتر الحق میں بھی الحق کے ساتھ بڑی دلچسپی
کی اندازہ شمارہ کے مضامین کے بارہ میں ایڈیٹر سے معلومات حاصل کیں ایڈیٹر صاحب الحق نے پچھلے
کی جلدیں بطور تحفہ تمام ارکان کو پیش کیں، دارالحدیث کی استقبالیہ مجلس میں مولانا شیر علی شاہ نے عربی میں
البدیہ تقریر کی اور دارالعلوم کے احوال پر روشنی ڈالی اس کے بعد شیخ الحدیث مدظلہ کی طرف سے مولانا سمیع الحق
ایک پرغز معلوماتی سپاسنامہ پیش کیا جس میں عربوں کے عالم انسانیت بالنصوص برصغیر دینی علمی اور ثقافتی
امانت برصغیر میں علماء اور مدارس کے مساعی اور جہد جہاد الملک شعیب العظیم اور سعودی عوام سے محبت
یر مسکالی کا اظہار کیا گیا تھا۔ چند گھنٹے قیام کے بعد وفد کو جوہر اند الریاض، المدینہ، المذوقہ اور سعودی
تہ اطلاعات کے افراد پر مشتمل تھا، نہایت محبت سے اوداع کیا۔ تفصیلی کاروائی عربی میں شریک
ہے۔